

قصة الكنيسة القبطية



وهي تاريخ الكنيسة الأرثوذكسية المصرية
التي أسسها

مارمرقس البشير

الكتاب الخامس

بقلم

إيريس حبيب المصري

مكتبة المحبة

مكتبة المحبة

الكتاب الخامس

قصة الكنيسة القبطية

من سنة ١٨٧٠ - ١٩٢٧ م

وهي تاريخ الكنيسة الأرثوذكسية المصرية

التي أسسها

مارمرقس البشير

بقلم
إيريس حبيب المصري



مار مرقس الرسول
كاروز الديار المصرية
يستوحى الروحى القدس فى كتابة الانجيل



The text on this page is written in a dense, Gothic script. It begins with a large, ornate initial 'D' in the center, which is decorated with intricate interlaced knotwork and zoomorphic designs. The initial is surrounded by a decorative border. The text is written in a dense, Gothic script in two columns.

القديس مرقس الرسول ، والصفحة الأولى من بشارته - قطي عري - كبة وزخرفة ورسمه الشمس إبراهيم سمعان بالقدس سنة ١٧٩٥ م



البابا شنودة الثالث
بابا الاسكندرية وبطريك الكرازة المرقسية



اهداء إلى
روح ايونا البابا كيرلس الخامس وهو البابا الثاني عشر بعد المئة في سلسلة الخلافة المرقسية .



للزلفة إلى جانب أبيها أمام بوابة كنيسة
إليقامة بالقدس

بسم الآب والابن والروح القدس الإله الواحد آمين

الاستاذة المباركة ايريس حبيب المصري

محبة الله والآب ونعمة الابن الوحيد ربنا يسوع المسيح وشركة وموهبة الروح القدس مع روحك .

راجعت كتابك كلمة كلمة . وفي الحقيقة لقد جمع اسلوبك من الحماس والدقة التاريخية والاحساس الوطني مع أصالة وعمق الروح والايمان والعقيدة مبلغ الذروة . فأنا أشكر الله أن حلقات كتابك القيم ستختم بهذه الصورة الرائعة .

.... وكتابك هنا قطعة حية من التراث المصري قل ان وجد لها مثيل في التأثير علي الروح الشعبية ، خاصة في هذه الأيام التي بدأ يذوب فيها هذا التراث ويضمحل تحت ضغط ظروف مفتعلة من هنا ومن هناك .

ان التاريخ القبطي أو قصة الكنيسة القبطية بوهجها الروحي والوطني معا بدت اليوم باهتة عند كثير من أبناء هذا الجيل ، بل ومعدومة الأثر لدى البعض ، وهذه القصة التي كتبناها بالدم والدم ، حسب روايتك الطويلة الطويلة جدا عبر القرون ، ولكن سردك لحوادث هذه الحقبة المضيفة الأخيرة في تاريخ مصر (١٨٧١ - ١٩٢٧) أيام الباب كيرلس الخامس السعيد الذكر كفيل بحد ذاته أن يوقظ النائم ويرد التائه عن حقائق أمجاد عظمى ، هي جزء من كيانتنا الروحي والوطني ، بل هي تراثنا الوحيد الذي إذا لم نكتشف وجودنا اليومي فيه كان هذا بداية النهاية لجيل اختار بملء ارادته أن يعيش على لا شيء ، وحاشا أن يكون .

أدعو الله أن يؤازرك للمضي قدما في خدمة الكنيسة ومصر كلها وفي كل الميادين .

القمص متى المسكين

تحريرا في ١٩ مايو ١٩٨١م

١١ بشنش ١٦٩٧ ش

الاعتراف بالفضل لذويه

لست أدري كيف أرفع الشكر إلى أبى السماوى لمؤازرته العجبية ولكنه يعرف خفايا القلوب - وكفى .

ثم لا يسعنى إلا تقديم شكرى وإجلالى الى روح الناسك البار أنبا بولا أول السياح - فلقد بدأت بكتابة هذا الجزء يوم تذكّار نياحته ورجوت منه المساندة فاذا به يمنحها بسرعة مذهلة !

كذلك لا يسعنى إلا أن أبعث بتحية العرفان إلى روح أبى البار القمس ييشوى كامل الذى ولانى بتشجيعه طيلة حياته .

ومع هذه التحيات المنبعثة من أعماق أرفع تحياتى القلبية إلى كل الأحبة الذين سبقونا إلى دار النعم إذ ليس من شك عندى فى تعزيدهم إياى .

أما الأحبة الموجودون على هذه الأرض فأرجو من الآب السماوى أن يطيل حياتهم ويبارك فيهم فيمنحهم أن يأتوا بثمار : ثلاثين وستين ومئة لمجد اسمه القدوس .

وأقدم خالص شكرى وتقديرى لحضرة الأب المكرم القمص متى المسكين الذى لا يكتفى بمراجعة ما أكتب بل يشجّعنى تشجيعا يضاعف رغبتى فى استكمال القصة العجبية التى لكنيستنا المحبوبة .

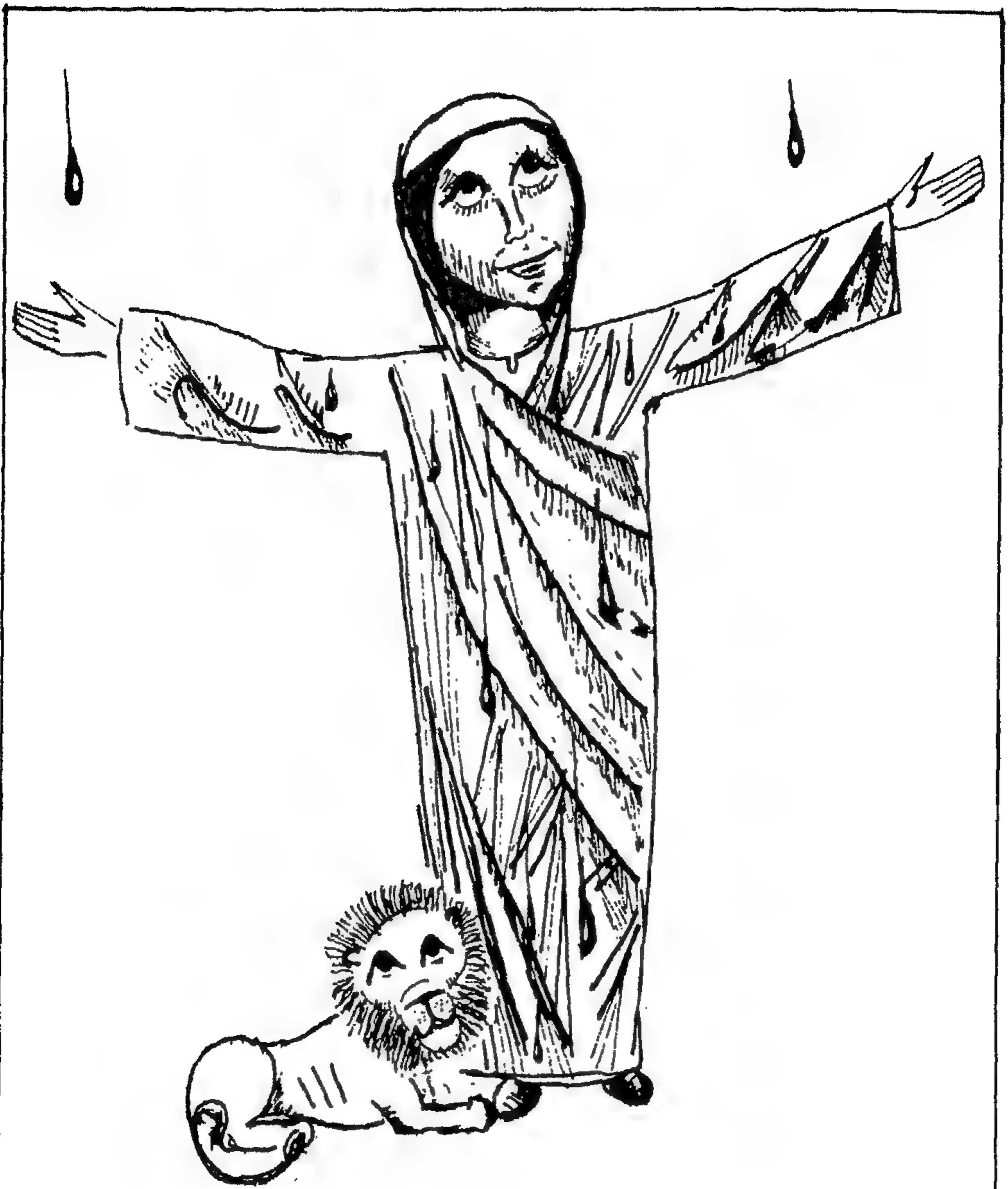
أيريس حبيب المصرى .



« هلم ورائي فأجعلكما تصيران صيادي الناس ، (مرقس ١ : ١٧)



حامل الشعلة في عهد الماليك
« استنهاضاً لممتنا كي نحمل الشعلة نحن أيضاً »



أيقونة ترمز الى كنيسة مصر
(للفنان حبيب أمين المصرى)

مقدمة: مصر في الكتب السماوية

نقف الآن على مشارف القرن العشرين من القصة العجيبة التي هي قصة الكنيسة القبطية وفي الربع الأخير من القرن التاسع عشر وعلى امتداد مئة سنة من بعده مرت كنيسة مصر بأحداث هي أعجب ما في تاريخها العجيب ! فهذا القرن في حساب الزمن يحتوى على مائتا وخمسة قرون في حساب تلاعب النور والظلام على هذا الوادى العتيق وعلى كنيسته العريقة . وتتضح لنا هذه الحقيقة المذهلة إن نحن تعمنا في مامر خلال هذا القرن من تعاقب الفيض والانحسار . فلقد وقعت خلاله أربع ثورات هي ثورتا عراى سنة ١٨٨١ - ١٨٨٢ ، وثورة سعد زغلول ١٩١٩ وثورة جمال عبد الناصر ١٩٥٢ . واحتدمت الحركة الوطنية التي أشعلها مصطفى كامل ما بين ثورتى عراى وثورة سعد زغلول ، ويمكن اعتبارها ثورة قائمة بذاتها اذ قد هيأت الفكر المصرى لثورة ١٩١٩ . وتخلل هذه الثورات عزل أربعة ملوك : اسماعيل باشا ١٨٧٩ لتكتل الانجليز وحلفائهم الى جانب سلطان تركيا ؛ عباس الثانى الذى عزله الانجليز سنة ١٩١٤ غداة إعلان الحرب العالمية الأولى خوفا من ضمّه مصر الى أعدائهم ؛ وفاروق الذى عزله الشعب المصرى بواسطة جيشه سنة ١٩٥٢ ؛ ثم فؤاد الثانى الطفل الذى ما كاد ينقضى عام على عزل أبيه حتى أطاح به رجالة الثورة كما أن مصر في هذه الفترة الرهيبة فقدت استقلالها مرتين واستردته بعد كل منهما ؛ وجازت حريقين مروعين : حريق الاسكندرية في ١١ يوليو سنة ١٨٨٢ وكان نذيراً بالاحتلال الانجليزى ؛ وحريق القاهرة في ٢٦ يناير سنة ١٩٥٢ وكان بشيراً بسقوط الملكية وزوال الاحتلال .

ومن عجب أن اسم مصر غاب مدة اثنتى عشرة سنة عاد بعدها الى الظهور . ومصر لا يمكن أن يزول اسمها لأنه مذكور في الكتب السماوية : فقد ورد في العهد القديم مئة وسبعين مرة وفي العهد الجديد ثلاث عشرة مرة ، بينما جاء الحديث عن المصريين خمسين مرة في العهد القديم وأربع مرات في العهد الجديد . وجاء ذكر مصر في القرآن خمس مرات صراحة وأكثر من عشرين مرة بطريق الوصف والكناية .

ووسط زحمة الثورات حقق المصريون ثلاث آمال : الدستور والجامعة والمصرف المصرى . وقام فيها زعماء للأقتصاد كطلعت حرب ، وأساطين الفن كأحمد شوقى أمير الشعراء ومختار الذى عبّر بتأثيله عن تطلعات المصريين ، وسيد درويش الذى وجد في اللحن منفسا لما يجيش في القلب من قومية صميمة .

هذه وغيرها من التقلبات جازتها مصر - فماذا جازته كنيسة مصر؟ لقد عاشت الاحداث المصرية الوطنية بنفس الالتهاب الذى عاشه المواطنون المسلمون لأن القبط والمسلمين فى الوطنية سواسية حتى لقد شهد هذه الحقيقة لورد كرومر (أول حاكم انجليزى لمصر) بقوله : « إن الفرق الوحيد بين القبطى والمسلم هو أن الأول مصرى يتعبد يوم الأحد فى كنيسة بينما يتعبد الثانى فى مسجد يوم الجمعة .^(١) ويؤكد هذه الحقيقة عينها ألبرت حوراني اذ يقول : « مهما أكدنا فلن نغالى فى القول بأن القبط جزء لايتجزء من الشعب المصرى وأن السمات الإجتماعية الغالبة عليهم هى سمات المجتمع المصرى ككل »^(٢) . ثم ان الكنيسة عاشت بعد ذلك ثوراتها الخاصة وصمدت أمام الاعتداءات التى انصبّت عليها بالذات . ففى بداية باباوية الأنبا كيرلس الخامس ظهر التسلل العقلانى الحديث فى فكر بعض القبط وفى تصرفاتهم الى حد جعلهم يطلبون الى الخديوى عباس الثانى ينهى بطريركهم بعد أن شنوا عليه حرباً شعواء فى الصحف والمجلات ومن على المنابرا ثم عاد من منفاه مكرماً معزراً . وعقد القبط مؤتمراً لهم فى أسيوط نتج عنه عقد مؤتمر إسلامى فى القاهرة . وأشتد ضغط الارساليات الأجنبية فى إتساع نطاق مدارسهم ومستشفياتهم ومراكز الخدمة الاجتماعية فانتشروا حتى فى القرى . وبدا كأنهم سينجحون فى قهر الكنيسة العريقة التى جالدت الزمن . ولكن فادىها الذى لاينسى كأس ماء بارد كان ينفخ فيها من روحه فيقيمها ليجعل منها الشهيد الحى لفاعليته السرية وليظهر للجميع أن بركته أزلية كما هى أبدية .

وخلال تزامم الاحداث وعنف التيارات انفتحت المدرسة الاكليريكية التى لم تلبث أن أصبحت كلية ، كما أنتشرت المدارس القبطية للبنين والبنات والمجلات والجرائد القبطية والمستشفيات والملاجىء ومراكز الخدمة الاجتماعية . أى أن الكنيسة القبطية واجهت كل القوى المضادة بالمنشآت عينها كما كانت تفعل منذ أن نبتت فوق أرض هذا الوادى الرحيب .

ثم ماذا أيضاً؟ لقد أدت الأحداث السياسية سنة ١٩٢٧ الى أن يجلس أول مطران على السدة المرقسية التى لم يقبلها من قبل غير الرهبان أو المتبتلين من العلمانيين . وأصيب القبط وآباؤهم بنوع من التنافس العالمى فتعاقب من بعده مطرانان أيضاً على الرغم من أن المطران الذى بدأ بكسر التقليد العريق كان قد بلغ هذه القمة نتيجة للتلاعب السياسى . وقد أدى هذا الانحراف الى ان تظل هذه الكنيسة فى تجارب مريرة مايقرب من ثلاثين سنة - وقد أثبت الاختبار أن الاستقرار لايسود الكنيسة الامتى وصل راهب أو متبتل الى السدة المرقسية حسب تقليدها العريق .

(١) فى كتابه (بالانجليزية) « مصر الحديثة » - ج ١ ص ٦١٩ .

(٢) فى كتابه (بالانجليزية) « الأقليات فى العالم العربى » ص ٤٥ .

ثم مرت سنوات ثلاث على نياحة المطران الثالث الذى أخذ الكرامة الباباوية بلغ التاريخ بعدها ١٩٥٩ فعاد راهب الى الجلوس على كرسى مارمرقسى هو مينا المتوحد الذى نال الكرامة العليا باسم كيرلس السادس فى ١٠ مايو سنة ١٩٥٩ . وخلال الاثنتى عشرة سنة التى قاد فيها دفعة الكنيسة حدثت الأعاجيب التى أعلن بها الله رضاه عن العودة الى التقليد الأصيل . فلقد تجلّت السيدة العذراء فوق قبة الكنيسة التى تحمل اسمها المبارك بحى الزيتون وأول ماتجلّت مساء الأثنين من البسخة المقدسة فى ٢ أبريل سنة ١٩٦٨ وظلت فى تجلّيها مايزيد عن الستين . فأتاحت الفرصة لمئات الآلاف من القبط والمسلمين والأجانب بأن يختبروا نشوة روحية عميقة برؤيتها . وما يجدر ذكره أن أول من شاهدها مواطنون مسلمون كانوا يعملون فى جراج للنقل العام يقع مقابل الكنيسة . وبعد تجلّيها اشترت الكنيسة هذا الجراج وجعلت فى ركن منه مقراً لمشغل تتعلم فيه الفتيات الفقيرات وسيلة للكسب الحلال ، وأماكن لاجتماعات الشباب ، ولفصول تدريس اللغات ومدارس الأحد ، ثم هدم هذا كله وشيدت مكانه كاتدرائية كبرى .

وبعد هذه البركة العظمى التى نالتها مصر من أم النور نالت بركة أخرى هى وصول رفات مارمرقس من روما بعد أن كان قد سرقها تجار بندقيون فى القرن التاسع . فلقد شاءت الكنيسة القبطية أن تحتفل بمرور تسعة عشر قرناً على استشهاد كاروزها الحبيب . وتمهيداً لهذه المناسبة جرت مفاوضات بين الكنيستين القبطية والرومانية لاعادة رفات البشير العظيم الى البلاد التى نعمت بتبشيره وتأسيسه كنيستها . ونجحت المفاوضات بنعمة الله . وخلال الفترة التى دارت فيها هذه المفاوضات أقيمت كاتدرائية ضخمة على أرض الأنبا رويس . وتقع تحت مذبحة الأوسط قاعة يتوسطها مذبح من الجرانيت هو الذى وُضع بداخله الصندوق الملفوف بقطيفة خضراء تزيّنها صلبان ذهبية - وهو الصندوق المتضمن للرفات الطاهرة . وفى أيام ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ يونيو سنة ١٩٦٨ أقيمت احتفالات رائعة حضرها مندوبون من كافة أنحاء العالم افتتحها البابا كيرلس السادس . وما يجدر ذكره أنه حين كان داخلًا الى سرادق الاحتفال صباح ٢٤ كان ممسكاً بيد الرئيس جمال عبد الناصر كما يمسك الأب يقظ بيد ابنه المحبوب ، بينما سار رجال الكنيسة ورجال الدولة خلفهما .^(١) ومن الروعة بمكان أن سكان منطقة الأنبا رويس قد رأوا القبة الكبرى للكاتدرائية يشع منها نور يفوق بهاء الشمس فى الليلة السابقة على وصول الرفات الطاهرة . كذلك رأى المرافقون لها (من قبط وأجانب) ثلاث حمامات بيضاء تطير على جانبي الطائرة ومن خلفها منذ أن أقلعت من مطار روما الى أن وصلت مطار القاهرة . وقد رأى المستقبلون هذه الحمامات البيضاء فى الجو ورأوها تهبط مع الطائرة الى مستوى معين اختفت بعده عن الأنظار .

(١) من طريف ما حدث لى بعد الانتهاء من الاحتفال الافتتاحى أنى ركبت تاكسى يسوقه رجل من سوهاج . وكان منفعلًا بشكل عجيب وهو يخبرنى عن تتبعه للبرنامج على الإذاعة وعن زهوه لأن المتكلم عن الكنيسة القبطية يومذاك كان مطران سوهاج . وقد علّق بقوله : « صحيح أنى مسلم ولكن المطران بتاعنا برضه فأنا سوهاجى الأصل ! »

هذه لمحة عابرة توضح لنا أن القرن الممتد من سنة ١٨٧٠ - سنة ١٩٧١ زخر بالأحداث وبالتغيرات المذهلة . وقد عبّر عن هذه الحقيقة كاتب فرنسي معاصر قال ما ترجمته : « لقد أودعت المائة سنة الأخيرة في أرض مصر البذرة لتطور داخل ؛ فانتفى الزمن الذي تعاقب فيه عدد من الملوك الأغراب وعبر على سطح العمق الثابت اللامتغير لمخطط ظل كامنا [ثم تفجّر]^(١) لقد كان هذا القرن عهداً احتدم فيه الصراع عنفاً : الصراع الفكري والصراع الروحي الى جانب الصراع في ميدان القتال . ولم يكن ميدان القتال مكاناً قصياً ولا بالمكان المحدد بل شمل الوادي من شاطئ البحر الأبيض الى مرتفعات النيل ؛ وامتد عبر البحر الأحمر وقناة السويس من ضفتيها الغربية الى ضفتيها الشرقية . فرنت أصداء الصراع من الوادي الى الصحراء ومن البحر الى النهر ، ثم وضع أمام أعين أهل القرن العشرين - في مصر وخارجها - أن الجهاد لا بد أن يؤتي ثماره وأن « الذي يصبر الى المنتهى فهذا يخلص » (مرقس ١٣ : ١٣)

كلمة « مصر » أولاً في الأسفار الإلهية :

تكوين ١٥ : ١٨ ، ٤٥ : ٩
خروج ٣ : ٢٠ ، ٧ : ٤ ، ٨ : ٦ ، ٩ : ٤ ، ١٠ : ٧ ، ٢٣ : ١٥ ، ٣٤ : ١٨
عدد ١٤ : ١٩ ، ٢٢ : ٥
تثنية ٦ : ٢٢ ، ٧ : ١٥ ، ١١ : ٤ ، ٢٨ : ٢٧ ، ٦٠ : ٢٤ ، ٩ : ٥
اصمئيل ٣٠ : ١٣
١ ملوك ٤ : ٣٠
٢ : ١٨ ، ٢١ : ٢٤
مزامير ١٠٥ : ٣٨ ، ١٣٥ : ٨ - ٩ ، ١٣٠ : ١٠
أمثال ٧ : ١٦
أشعيا ١٠ : ٢٤ وكل أصحاب ١٩ ، ٢٠ : ٥ ، ٢٣ : ٥ ، ٢٧ : ١٢ ، ٣٠ : ٣ ، ٣٦ : ٦ ، ٩ : ٤٣ ، ٣ : ٤٥
أرميا ٢ : ١٨ ، ٣٦ : ٩ ، ٢٦ : ٤٦ ، ٢ : ٢٥ ، ٢٠ : ٢٩ ، ٧ : ٢٧ ، ٢٧ : ٢٣ ، ٢٩ : ١٤ ، ٣٠ : ٦ ، ٩ : ١٥ ، ٣٢ : ١٢ ، ١٦ : ١٨
حزقيال ٢٠ : ٧ ، ٢٣ : ٢٧ ، ٢٧ : ٧ ، ٢٩ : ٢ ، ١٤ : ٣٠ ، ٦ : ٩ ، ١٥ : ٣٢ ، ١٢ : ١٦ ، ١٨ :

(١) الكاتب هو هنري لورين وكتابه « مصر اليوم : البلاد والرجال »

Henri Lorir «L'Egypted 'aujourd' hui le pays et les hommes», intro PXXXI

«Les cents dernières années ont déposèen Egypte le germe d'une évolution interne; le temps est clos d'un défilè des souveraintès étrangères, se deroulant sur le fond immuable d'un plan sous - jacent...»
jacent »

دانيال ١١ : ٤٣
 هوشع ٩ : ٦
 يوشع ٣ : ١٩
 عاموس ٤ : ١٠ ، ٨ : ٨ ، ٩ : ٥
 ناحوم ٣ : ٩
 زكريا ١٠ : ١١ ، ١٤ : ١٨
 أعمال ٧ : ١١
 عبرانيين ١١ : ٢٧
 رؤيا ١١ : ٨
 « الى مصر » - تكوين ٤٥ : ١٣ ، ٤٧ : ٢٩
 خروج ٣ : ١٦ ، ٩ : ١٨ ، ١٠ : ١٢ ، ٢ : ٣٠ ، ١٤ : ١١
 عدد ١١ : ١٨ ، ٢٠ : ١٥
 تثنية ١ : ٣٠ ، ٤ : ٣٤
 يشوع ٩ : ٩ ، ٢٤ : ٧
 مزامير ٧٨ : ٤٣ ، ٥١ : ١٠٦ ، ٧ : ٢١
 ارميا ٤٢ : ١٦ ، ٤٦ : ١٤
 حزقيال ٢٣ : ٣ ، ٣٠ : ١٦ ، ١٩ : ١٩
 متى ٢ : ١٩
 أعمال ٢ : ١٠
 عبرانيين ١١ : ٢٦
 « الى مصر » - تكوين ٤١ : ٥٧ ، ٤٦ : ٢٦ ، ٤
 عدد ١٤ : ٣ ، ٤٦ : ٢
 ارميا ٢٦ : ٢١ ، ٤١ : ١٧ ، ٤٢ : ١٩ ، ٤٣ : ٢
 حزقيال ١٧ : ١٥
 متى ٢ : ١٣ ، ١٤ : ١٤
 أعمال ٧ : ٩ ، ٣٤ : ٣٩
 « ارض مصر »
 تكوين ١٣ : ١٠ ، ٢١ : ٢١ ، ٤١ : ١٩ ، ٢٩ : ٣٠ ، ٤١ : ٥٣ ، ٥٤ : ٤٥
 خروج ٧ : ١٩ ، ٨ : ١٦ ، ١٦ : ٢٤ ، ٩ : ٩ ، ٢٢ : ١٠ ، ١٤ : ٢١ ، ١١ : ٣
 عدد ١٢ : ٢٩ ، ١٣ : ١٥ ، ١٦ : ٣٦ ، ٢٠ : ٢ ، ٢٢ : ٢١ ، ٢٣ : ٩ ، ٢٩ : ٤٦ ، ٣٢ : ٤
 عدد ١٤ : ٢ ، ١٥ : ٤١
 تثنية ٩ : ٧ ، ٥ : ١٣ ، ٥ : ١٠ ، ١٩ : ٢٠ ، ١ : ١١ ، ١٠ : ١٦ ، ٣ : ١٦
 قضاة ٢ : ١٢ ، ١٩ : ٣٠
 اصموتيل ١٢ : ٦
 ملوك ١٢ : ٢٨
 نحemia ٩ : ١٨
 مزامير ٧٨ : ١٢ ، ٨١ : ٥
 ارميا ٤٢ : ١٤ ، ١٦ : ٤٣ ، ١٢ : ٤٤ ، ٢٨ : ٢٨
 حزقيال ٢٠ : ٥ ، ٢٣ : ٢٩ ، ٢٧ : ١٩ ، ٢٩ : ٩ - ١٠ ، ٢٠ : ٣٠ ، ١٣ : ١٣
 هوشع ٧ : ١٦ ، ١٢ : ٩ ، ١٣ : ٤
 ميخا ٧ : ١٥
 اعمال ١٣ : ١٧
 عبرانيين ٨ : ٩
 يهوذا ١ : ٥
 « كارض مصر » - تكوين ١٣ : ١٠
 « الى مصر » ١ ملوك ١١ : ١٨
 اشعيا ٣١ : ١
 اشعيا ١١ : ١٦ ، ٢٧ : ١٣
 دانيال ١١ : ٤٢
 زكريا ١٠ : ١٠
 ٢ اخبار ٣٦ : ٤٠
 هوشع ٧ : ١١

١ من مصر « تكوين ١٣ : ٤٧ ، ١ : ٢٠	خروج ١١ : ٣ ، ٣٩ : ١٢ ، ١٦ : ٩
عدد ١١ : ٢٠ ، ١١ : ٢٢ ، ١١ : ٣٢	تثنية ١٦ : ٦
قضاة ١ : ٢	اصموئيل ١٠ : ١٨ ، ١٥ : ٦
٢ أخبار ١٢ : ٣	مزامير ٦٨ : ٣١ ، ٨٠ : ٨ ، ١١٤ : ١
أرميا ٢٦ : ٢٣ ، ٣٧ : ٥	هوشع ١١ : ١ ، ١١ : ١٢ ، ١٣ : ١٣
متى ١٥ : ٢	عبرانيين ٣ : ١٦
« مصرية - مصرى » تكوين ١٦ : ١ ، ٣ : ١ ، ٢١ : ٩ ، ٣٩ : ١	
خروج ١٩ : ١ ، ١١ : ٢٠ - ١٩ : ١٢	لاويين ٢٤ : ١٠
اصموئيل ٣٠ : ١١	١ أخبار ٢ : ٣٤
أعمال ٧ : ٢٤ ، ٢١ : ٣٨	
« المصريين » تكوين ٤١ : ٥٥ ، ٤٣ : ٣٢ ، ٤٦ : ٣٤ ، ٥٠ : ٣٩	
خروج ٣ : ٢٢ ، ٨ : ٢٦ ، ١١ : ٧ ، ١٢ : ١٢ ، ٣٦ - ٣٥ : ١٤ ، ٩ : ١٠ ، ١٣ : ٢٥ ، ٢٧ : ١٩	
عدد ١٤ : ١٣ ، ٢٠ : ١٥	تثنية ٢٦ : ٦
قضاة ١١ : ١٠	اصموئيل ٤ : ٨ ، ٦ : ٦
أشعيا ٤ : ٢٠ ، ٧ : ٣٠ ، ٣١ : ٣	أرميا ٤٣ : ١٣
حزقيال ١٦ : ٢٦ ، ٢٣ : ٢١ ، ٢٩ : ١٢ - ١٣ ، ٣٠ : ٢٣ ، ٢٦ : ٢٦	عبرانيين ١١ : ٢٩
أعمال ٧ : ٢٢	
« بيت المصرى » تكوين ٣٩ : ٥	٢ اصموئيل ٢٣ : ٢١
	١ أخبار ١١ : ٢٣

ثانياً فى القرآن الكريم

عن « حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة » لجلال الدين السيوطى - طبع بمصر المحروسة سنة ١٢٩٩هـ = ١٨٩٢م بمطبعة ادارة الوطن - نسخة محفوظة بقاعة الكتب الشرقية من الكتبة البريطانية تحت رقم 14554b17 ح ١ ص ١ : « قال بن زولاق ذكرت مصر فى القرآن فى ثمانية وعشرين موضعاً^(٥) . وقال عبدالرحمن بن كعب عن أبيه سمعت رسول الله^(٦) يقول إذا افتتحتم مصر فاستوصوا بالقبط خيراً فإن لهم ذمةً ورحماً . عن عمر بن العاص عن عمر بن الخطاب إن رسول الله قال إن الله سيفتح لكم بعدى مصر فاستوصوا بقبطها خيراً فإن لكم منها صهراً وذمةً ... إن بعض أصحاب رسول الله أخبره أنه سمع رسول الله يقول فأتقوا الله فى القبط لاتأكلوهم أكل الخضر ...^(٣١) قال أبو عمرو ومحمد بن يوسف الكندى فى كتاب فضائل مصر دخل مصر من الأنبياء ادريس وابراهيم الخليل واسماعيل ويعقوب ويوسف واثنا عشر نبيا من ولد يعقوب وهم الاسباط ولوط وموسى وهارون ويوشع بن نون ودانيال وأرميا وعيسى بن مريم ... »

[ملحوظة - الكلام المأخوذ عن السيوطي منقول حرفيا ، والأرقام الموضوعية هي أرقام الصفحات المنقول عنها الكلام المقتبس]

ولقد كانت الفكرة الأولى لإصدار كتاب يتضمن أحداث القرن الممتد من سنة ١٨٧٠ - ١٩٧١ ، ولكن تلبية لرغبة بعض الأصدقاء رؤى صدور القصة الخاصة بعهد الأنبا كيرلس الخامس مباشرة بدلاً من الانتظار حتى استكمال أحداث القرن كله .

تمهيد - إن شجرة السنديان - خلال نموها - لا تتغير سوى شكلها الخارجى ، أما جوهرها فهو كامل تماماً داخل بذرتها من البداية فلا يتغير إطلاقاً . هكذا الشكل الإلهي الذي للكنيسة والذي هو جوهرها الكائن في الله : إنه كامل لا متغير ، ينمو ويتكامل فينا نحن الجماعة الانسانية . وهذه الحركة المستمرة التماء عبر القرون هي تاريخ الكنيسة^(١) .

والأفراد الذين هم أعضاء الكنيسة هم الواقع المذهل لكل من يتأمل تاريخ الكنيسة . لذلك يبدو أحيانا لبعض دارسي التاريخ الكنسي أن هناك فترات من الإعياء . إلا أن الذي يجب أن يذكره الجميع أن هذا الإعياء لا يمس غير المظهر ، أما الجوهر فيظل على كماله الإلهي . لأن الكنيسة لا تلبث أن تنشط من جديد بحيوية متجددة بنعمة ذلك الذي دعاها ووعد بأن يكون معها الى انقضاء الدهر . وهكذا نجد فيها حقيقة قول المرتنم : « يتجدد مثل النسر شبابك »^(٢) .

ولقد بدا مثل هذا الإعياء على كنيستنا المحبوبة في الفترة ما بين نياحة الأنبا ديمتريوس الثاني (البابا الـ ١١١) والسنوات الأولى من باباوية خليفته الأنبا كيرلس الخامس .

على أن تسلسل الأحداث في عهد هذا البابا الوقور نفسه توضح لنا كمال الحيوية المقدسة التي أودعها الله في عمق الكنيسة القبطية .

(١) فلاديمير سولوفيف : « الله والانسان والكنيسة » (بالانجليزية) ص ١٥٠ ، ١٥١

(٢) مزمور ١٠٣ : ٥

« ابتهى أيتها السموات واقشعري » (ارميا ٢ : ١٢)

- ١ - التسرع في إنشاء المجلس الملى
- ٢ - الوضع الرسولى
- ٣ - السبب في هذا الاستحداث
- ٤ - رسالة البابا كيرلس الخامس
- ٥ - المجهود الباباوى لتوثيق الهبة
- ٦ - ذبول المجلس الملى ٧ سنوات
- ٧ - صدور أمر عال باعادة تشكيله
- ٨ - صراغان عنيفان
- ٩ - البابا كيرلس الخامس يعقد مجمعه
- ١٠ - تزايد اللهب اشتعالاً
- ١١ - التناقض في مسلك خصوم البابا
- ١٢ - بين مناصرى المجلس وأسقف صنبو
- ١٣ - محاولة قنصل روسيا أمجاد التصالح
- ١٤ - إيمان طالبى المجلس في منازعة البابا
- ١٥ - موقف البابا من هذا الامعان
- ١٦ - الأساقفة يعقدون أجتاعا
- ١٧ - مفاجئة مذهلة
- ١٨ - سفر البابا الوقور الى دير البرموس
- ١٩ - ومطران البحيرة الى دير أنابولا
- ٢٠ - حياة الأنبا كيرلس في ديره
- ٢١ - عجب الله في قدسيه
- ٢٢ - الصيد في الماء العكر
- ٢٣ - الحقيقة المزعجة تبدد احلام المخالفين
- ٢٤ - مقالات للتشجيع والتيقظ
- ٢٥ - الأوفياء لقداسة البابا يقابلون الخديو
- ٢٦ - الموقف النبيل لرياض باشا
- ٢٧ - القبط يشكرون الحكام
- ٢٨ - عودة البابا الوقور الى مقر رياسته
- ٢٩ - الفرحة الشاملة
- ٣٠ - تعبير تلقائى له روعته
- ٣١ - البابا الوقور يتقبل الشاردين على الفور
- ٣٢ - إعلان الحل والبركة
- ٣٣ - أيام مشحونة بالقلق تنتهى بالفرج
- ٣٤ - نشأة البابا كيرلس الخامس
- ٣٥ - رهبته في دير البرموس وتسميته « بالناسخ »
- ٣٦ - إرسال حبيب جرجس في رحلة هامة
- ٣٧ - افتتاح الاكليريكية وعناية قداسة البابا بها
- ٣٨ - اللجنة المالية وعملها
- ٣٩ - الصراع السياسى ونمو الروح القومية
- ٤٠ - ترقف الوعى القومى في نفس البابا كيرلس الخامس
- ٤١ - انزواء المصرى على نفسه وعلى أرضه لاسترداد أنفاسه
- ٤٢ - القوى الهدامة لمصر
- ٤٣ - موقف قداسة البابا من المستعمر
- ٤٤ - الحقيقة المشرقة للصراع في عمقه
- ٤٥ - تلاعب كاثوليكي ينتهى بالفشل
- ٤٦ - مدى تسامح البابا الوقور
- ٤٧ - إنشاء ثلاث مدارس للربان وارسال سبعة رهبان للدراسة في أثينا
- ٤٨ - إنشاء صفين « للخوجات »
- ٤٩ - منشور بطريركى للحث على التمسك بتعاليم الكنيسة
- ٥٠ - القرار بعقد مجمع عام سنويا ومثله في المطرانيات
- ٥١ - أرساء حجر الأساس لمؤسستين فنيّتين والمهدف منهما
- ٥٢ - قرارات المجمع المقدس ودلائها
- ٥٣ - الرحلة الراحوية الأولى
- ٥٤ - التعاطف المتبادل بين قداسة البابا وشعبه
- ٥٥ - اشتراك رجال الحكومة في الترحيب بالبابا الوقور
- ٥٦ - الوصول الى الخرطوم
- ٥٧ - إعادة تشكيل المجلس الملى
- ٥٨ - حركة تعليمية واسعة وشهادة الأجانب عنها
- ٥٩ - رحلة راعوية ثانية
- ٦٠ - تكريس أسقفين جديدين للسودان
- ٦١ - العناية بالأديرة : للربان والراهبات
- ٦٢ - الانشغال بكنيسة السيدة العذراء في مسطرد
- ٦٣ - بناء كنيسة الملاك ميخائيل بمحائق القبة
- ٦٤ - وكنيسة بانسم السيدة العذراء في حلوان
- ٦٥ - سطوع التطلعات الباباوية في مجال الكتب

- ٦٦ - الكتب الشاهدة لاهتمامه في المكتبة البريطانية
- ٦٧ - إعادة طبع الكتب اللاهوتية
- ٦٨ - تشجيع اقلاديوس ليب
- ٦٩ - انتاج العصر الكيرلسي في مكتبة نيويورك العامة
- ٧٠ - انتشار الصحف
- ٧١ - سيدة انجليزية تصف مشاهدتها
- ٧٢ - الإنتاج « الفولكلوري »
- ٧٣ - مصطفى كامل والقبط الذين ساندوه
- ٧٤ - استشارته للرأى الأوربي العام
- ٧٥ - الشعب المصري كله يجزع لوفاة هذا الزعيم
- ٧٦ - دعاة التبشير يضاعفون جهدهم
- ٧٧ - التلاعب الانجليزى حول حادثة دنشواى
- ٧٨ - رئيس الولايات المتحدة يساند الانجليز
- ٧٩ - الاستفزاز الانجليزى
- ٨٠ - هجوم الفتنة تؤدي الى عقد مؤتمرين متباينين
- ٨١ - المؤتمران ينتهيان بالتصالح
- ٨٢ - خطة محمد فرهد
- ٨٣ - موقف قداسة البابا من القنصل الأمريكى
- ٨٤ - تاريخ يوسف منقربوس لهذه الفترة
- ٨٥ - لحظة من الهدوء
- ٨٦ - الحرب العالمية الأولى
- ٨٧ - استغلال البريطانيين لمصر
- ٨٨ - شعارات ذات رنين خاص
- ٨٩ - صوت سعد زغلول يندوى
- ٩٠ - قومية مصرية بمحتة
- ٩١ - مقابلة « المندوب السامى »
- ٩٢ - تكليف يوسف وهبة بتأليف الوزارة وتناحجه
- ٩٣ - مظاهرة نسوية
- ٩٤ - اجتماع للرجال وتأيد للنساء
- ٩٥ - « الوطنية ديننا والاستقلال حياتنا »
- ٩٦ - نفى سعد زغلول وعدد من صحبه الى سيشل
- ٩٧ - الكفاح النسوى
- ٩٨ - « بيت الأمة »
- ٩٩ - تصريح ٢٨ فبراير
- ١٠٠ - مصر دولة ذات سيادة مستقلة
- ١٠١ - أول « برلمان » مصرى
- ١٠٢ - سعد زغلول يصدر عفواً عاماً عن المسجونين السياسيين
- ١٠٣ - الشفافية الروحية للأنبا كيرلس الخامس
- ١٠٤ - البابا كيرلس الخامس من أعجب الآباء القبط
- ١٠٥ - الرعاية الالهية
- ١٠٦ - أنبا سرايامون
- ١٠٧ - أنبا توماس
- ١٠٨ - أنبا مرقس
- ١٠٩ - أنبا ابرام
- ١١٠ - القمص بولس غبrial
- ١١١ - القمص مرقس سرجيوس
- ١١٢ - القمص عبد المسيح المسعودى الكبير
- ١١٣ - اقلاديوس ليب
- ١١٤ - رفلة جرجس
- ١١٥ - تعليق جان نينه
- ١١٦ - رسالة المنشاوى باشا
- ١١٧ - من أقوال عبدا الله النديم
- ١١٨ - أقوى مظهر لكل ثورة مصرية هو الإخاء بين القبط والمسلمين
- ١١٩ - القبط في الحركة العربية
- ١٢٠ - ملحوظتان لكاهنين انجليزيين
- ١٢١ - قبطيان ممن ساندوا مصطفى كامل
- ١٢٢ - الثورة الهادرة التي فجرها سعد زغلول
- ١٢٣ - الحركة الوفدية السرية
- ١٢٤ - الأغاني والمنولوجات
- ١٢٥ - وهبا واصف
- ١٢٦ - واصف بطرس غالى
- ١٢٧ - سينوت جنا
- ١٢٨ - مكرم عبيد

١٢٩- فخرى عبد النور	١٣٢- بعض الأسماء الساطعة
١٣٠- قرياقص ميخائيل	١٣٣- يوسف سليمان
١٣١- سلامة موسى	١٣٤- بلسم عبد الملك

وقفة للتمعن

الله الثالث الواحد

سؤال يجيب عليه نياقة الحبر الجليل الأنبا غريغوريوس
سجل الباباوات والأديرة التي تخرجوا منها

١ - حدث حينما خلا الكرسي المرقسي بنياحة الأنبا ديمتريوس الثانى أن اختير أنبا مرقس مطران البحيرة قائمقاماً بطريركاً ريثما تتم الانتخابات التى يصل بها البابا الجديد الى السدة المرقسية . وهذه الخطة : خطة اختيار أحد المطارنة لتولى إدارة الشؤون الباباوية فى حالة خلو الكرسي من الراعى الأول هى الخطة الأصلية التى سار عليها المسئولون فى الكنيسة منذ البداية . وذلك لتصريف الأمور والنظر فيما قد يصادف الشعب من مشاكل خلال الفترة التى ينشغل فيها الأساقفة والأراخنة فى البحث عن الرهبان الذين يثقون فى جدارتهم لاعتلاء السدة المرقسية . وخاصة أن الفترة ما بين انتقال راع وانتخاب خليفته كانت تطول أحيانا الى سنوات عدة . وما كان يزيد لها طولا أن الرهبان الصالحين كانوا كثيرا ما يختبئون حتى أن اللجنة الباحثة عنهم كانت تضطر الى تقييد من يقع عليه الاختيار بالسلاسل والى أخذه قسراً لرسامته .

على أنه فى هذه الحقبة بالذات حدث شئ غريب بعد أن تسلم المطران مهام القائمقامية . وهذا الاستحداث هو أن بعض أكابر القبط رأوا أن ينشئوا ما « أسموه » بالمجلس الملى ، ورأوا وجوب تشريع لائحة مدنية لكيفية تنظيم انتخاب أعضاء هذا المجلس والمدة المقررة لعضويتهم واختصاصاتهم وغير ذلك من التشريعات القانونية العالمية اللازمة لسير عمل المجلس سيراً منتظماً . وقد احتجوا يومذاك بأن رغبتهم فى إنشاء هذا المجلس هو تسيير التنظيم الكنسى داخل إطار الشورى . وقد فات هؤلاء الأكابر أن الشورى كانت منذ البداية خطة الرسل تسلمها منهم آباء الكنيسة القبطية وحافظوا عليها جيلا بعد جيل . وأوضح دليل على هذا الواقع ان القوانين الكنسية الأصلية جعلت السلطة العليا فى المجمع لافى شخص البابا (مهما عظم قدره) ؛ كما جعلت الشعب صاحب الحق فى انتخاب رعاته على اختلاف درجاتهم : الكاهن والأسقف والبابا . بل لقد قرر الأنبا ثيوفيلس (البابا الأسكندرى الـ ٢٣) أن الأساقفة ليس لهم غير وضع اليد . صحيح أن عليهم واجب الإرشاد ، ولكن لو حدث بعد نصيحهم وإرشادهم أن الشعب (ممثلاً فى الأراخنة) أصر على من

أختاره فما عليهم الاتكريسه تحقيقا لرغبة طالبيه . هذا هو القانون الأصيل ومنه نرى الى أى حد سار الآباء على خطة الشورى . الا أن الفرق شاسع ما بين شورى تقوم على المحبة والاحترام المتبادلين وبين شورى رسمية بقرار حكومى مدنى .

٢ - وثمة نقطة أخرى على جانب كبير من الأهمية هى أن مخلصنا له المجد حين أعطى رسله السلطة قبل إرسالهم ليكرزوا أكد عليهم وجوب البقاء فى أورشليم الى أن « يلبسوا قوة من الأعلى » . وهذا التوكيد معناه الارتكان على إرشاد الروح القدس قبل البدء فى أى عمل كنسى وبالتالى للتروى والتشاور . فكان من اللائق بهؤلاء الراغبين فى إنشاء المجلس الملى أن يترئثوا ويتشاوروا مع آبائهم الروحانيين بدلاً من اكتفائهم الذائق ومن التجائهم الى رئيس الوزراء ليحصل لهم على فرمان خديوى يتخذونه تكتة فى مواجهة الراعى الأكبر حينما يصل الى كرسى الرعاية .

وبأزاء هذا الموقف ينبغى لنا أن نعرف أن هناك وسيلتين للسلطة تختلف كل منهما تماماً عن الأخرى . وهاتان الوسيلتان نجدهما متمثلتين فى حادثة المرأة التى أمسكت وهى تزنى فى ذات الفعل كما سردھا لنا يوحنا البشير (١٠: ٨ - ١١) . فالوسيلة الأولى هى موقف المشتكين الذين كانوا يريدون تطبيق الشريعة الموسوية حرفياً ، والوسيلة الثانية هى التى اتخذها السيد له المجد وهى وسيلة المحبة والتفاهم . فالراغبون فى المجلس الملى المستند الى الحكم العالمى اندفعوا بقوة رغبتهم فى مسايرة الزمن . ولهذا السبب يرجح المؤرخون المعاصرون أن الرغبة فى إنشاء هيئة نيابية شاعت لأن هدداً غير قليل من المصريين كان فى ذلك العهد قد بدأ يذهب الى فرنسا وانجلترا لتلقى العلم . فراقهم مبدأ تشارك الشعب مع حكومته عن طريق هيئاته النيابية - وهؤلاء المصريون كانوا - بالطبع - قبطاً ومسلمين . لذلك نجد أن الخديوى - تحت ضغط للشعب - افتتح مجلس شورى النواب . فأراد القبط أن يكون لهم هم أيضاً هيئة نيابية كنسية ورأوا أن تحقيق إرادتهم يكون عن طريق إنشاء « المجلس الملى » .

على أنهم رغم نجاحهم فى إنشاء هذا المجلس ، وفى استمرار هذا المجلس الى الآن ، لم يواجهوا للمشكلة الأساسية وبالتالى لم يحلّوها . فالمشكلة الأساسية ليست مجرد تكوين جماعة لها اختصاصات معينة ، بل إنها كيف يمارس العلمانيون (المدنيون) حقهم فى المجالات الكنسية على كافة أنواعها . فنحن نعلم جميعاً أن القداس الالهى - أوسر الأفخارستيا - لا يتم إلا بوجود كاهن وشعب . والشعب هنا ليس مجرد متفرج بل إنه يشترك مع أبيه الروحى بالمرادات ويقول : « آمين » . وفى النهاية يتشارك الجميع فى تناول الأسرار المقدسة . إذن فالكنيسة فى أقدم صلواتها اعطت الشعب حق التشارك . وآباؤنا قد ساروا بدقة متناهية على ما تسلموه من الرسل . وفى هذا الموضوع نرى الرسل حين اختاروا متياس ليحل محل يهوذا الاسخريوطى كانوا مجتمعين « مع النساء ومع مريم أم يسوع ومع إخوته ... معا نحو مئة وعشرين ... » (١) . فالمجتمعون كان عشرين الرسل وتسعة أعشارهم

(١) أعمال ١٤: ١-١٥

الباقين ، والجميع اشتركوا معاً في الصلاة وفي استلهام الروح القدس للأختيار . إذن فقد اشتركوا في اختيار رسول - وهو البابا أو الأسقف في تعبيراتنا الآن . وهذا الذي حدث عند اختيار رئيس كهنة حدث أيضا عندما شاء الرسل أن يقيموا سبعة شمامسة : « ... فحسن هذا القول أمام كل الجمهور فأختاروا استفانوس ... »^(٢) . بل أننا نلاحظ اشتراك النساء عند اختيار متياس . ومع أننا لانعرف على وجه التحديد وجودهن في حالة انتخاب الشمامسة إلا أن الكتاب يقول لنا « كل الجمهور » . ولما كنا نعرف أن سيدنا له المجد « كان يسير في مدينة وقرية ... ومعه الاثنا عشر وبعض النسوة ... »^(٣) ، ولما كنا نعرف أيضا أنه أعطى مريم أخت لعازر (وكل من شاءت) أن تجلس عند قدميه لتتعلم منه ، فلا بد أن « كل الجمهور » الذي كان يحيط بالرسل كان يتضمن النساء أيضا . إذن فحق التشارك في انتخاب الكهنة والشمامسة ليس معطى للعلمانيين فقط بل للعلمانيات أيضا : معطى من رب الكنيسة ذاته .

هذا الحق تاه في الدوامات التي دوّخت شعبنا . كما يجب أن نذكر بأن وسائل الإعلام ووسائل النقل السريع السهل لم تكن لها وجود لغاية عصرنا الحديث . ولكن هذه الوسائل ليست متيسرة الآن فقط بل إنها شائعة أيضا حتى في القرى . وعن طريقها تنبه الوعي الشعبى . وهذا الوعي يستطيع القبطى (والقبطية أيضا) أن يمارس حقه في انتخاب رعايته : الكاهن والأسقف والبابا . إلا أن المذهل أنه مع تزايد الوعي ومع سهولة المواصلات أخذ حق الشعب في انتخاب راعيه يتضاءل ! ويتضح هذا الواقع العجيب لكل من يتتبع انتخاب الباباوات الذين تعاقبوا على السدة المرقسية من بعد البابا كيرلس الخامس الى الآن .

ومازال المسئولون في الكنيسة - من الآباء ومن رجال المجالس المليية - مغضين الطرف عن هذه المسألة وبالتالي عن محاولة إيجاد لها حل .

والحل يجب أن يرضى الجميع .

٣ - ولقد نفذ المطالبون بالمجلس الملى رغبتهم في الفترة التي كان الكرسي المرقسى ينتظر من يعتليه زعما منهم أن القائم مقام البطريركى له الحق في تقرير مثل هذه الخطوة المستحدثة . وقد نشأ هذا الزعم عندهم لأن القائم مقام البطريركى كان قد آلف لجنة من العلمانيين لمعاونته في إدارة شؤون البطريركية . ولكننا نعود فنقول إن هناك فرقا شاسعا بين لجنة جاءت بالرضى والتفاهم لتتعاون مع الآباء الروحيين وبين مجلس يجيء « بأمر عالٍ » من الحاكم المدنى .

(٢) أعمال ٦: ١-٦

(٣) لوقا ٨: ١-٢

وقد صدر الأمر العالى من الخديوى توفيق بلائحة المجلس الملى للمرة الأولى فى يناير ١٨٧٤ (١).

٤ - وفى اليوم الأول من نوفمبر من السنة عينها فاز فى الانتخاب للبابوية الراهب البرموسى يوحنا الناسخ وتُمت رسامته باسم كيرلس الخامس - فأصبح البابا المثة والثانى عشر فى سلسلة الخلافة المرقسية .

وما إن تسلم مهام رياسته حتى فأجأه بعض أبنائه بالأمر الخديوى القاضى بتأليف المجلس الملى . وفى بداية الأمر تقبل البابا هذه المفاجئة وقرر اتخاذ وسيلة المحبة للتفاهم معهم . فعين القمص اسحق كاهن فيشا النصرى والقمص سيداروس وكيل مطرانية شبين الكوم والقمص عبد المسيح وكيل مطرانية الشرقية لكى يتقابل كل منهم مع أبنائه المعضدين لمبدأ المجلس الملى ومحادثتهم ومعرفة رغباتهم منعاً للشقاق وتوثيقاً للمحبة الروحية بينهم وبين باباهم .

٥ - أما فى القاهرة فقد دعا البابا كيرلس الأنبا يونس مطران البحيرة (الذى خلف المتنيح الأنبا مرقس الذى كان قائماً بطيركيا) كما دعا رؤساء أديرة البرموس والأنبا انطونيوس والأنبا بولا للغرض عينه . وبالفعل اجتمعوا مع عدد من الأراخنة وتشاوروا معهم فى الموضوع . ولم يكتف قداسة البابا بهذه المقابلات بل عقد الجمع المقدس الذى قرر إرسال دعوة لكل من سعد بك ميخائيل ومقاريك عبد الشهيد ويوسف بك وهبة وخليل أفندى جرجس (٢) فى موعد محدد ، ولكنهم لم يحضروا ! وبأزاء رفضهم ألف الأنبا كيرلس لجنة من أسقفى المنيا وصنبو والقمصين راعى الكاتدرائية المرقسية وراعى فيشا النصرى ليتلاقوا مع هؤلاء الراضين ويتفاهموا معهم . ورغم هذه المحاولة فقد أصر هؤلاء العلمانيون على رفضهم وعلى أن الدعوة يجب أن توجه إليهم كهيئة مجلس ملى وفى موعد يحددهم !

٦ - من هنا نرى أن الجهود فى سبيل التفاهم ضاعت هباءً وبالتالى بدأت تحركات أبعد ماتكون عن روح التآلف والتناغم التى سادت العلاقات بين الآباء والأبناء فى غالبية عصور التاريخ ! فتعثر المجلس الملى وبدأ أعضاؤه ومشايخوه الخطابى والكتابة ضد باباهم ! وبأزاء هذا التهجّم أخذ البابا يعمل على التخلص من المجلس تدريجياً حتى ذبل ، وظل على ذبوله سبع سنوات .

٧ - وفى ١٤ مايو ١٨٨٣ صدر أمر عالى (للمرة الثانية) بتشكيل « مجلس عمومى لجميع الأقباط بالقطر المصرى من اثنى عشر عضواً واثنى عشر نائباً » ، ويتلخص عمل المجلس تبعاً لما ورد

(١) القول اليقين فى مسألة الأقباط الأرثوذكسين ليوسف منقريوس

(٢) بك وأفندى من الألقاب التى كان الحاكم يمنحها لمن يريد تكريمه ، واللقب الأكبر منها « باشا » ، وهذه الألقاب ألغتها ثورة سنة ١٩٥٢

في لائحته في أن يقوم « بكافة المواد المعتاد نظرها بالبطريركخانة » . ومثل هذا النص معناه إبعاد البابا ورجال الكهنوت عن إدارة الكنيسة .

٨ - وكانت هذه الفترة التي حدث فيها هذا الشقاق فترة عصيبة للغاية لأنها كانت في بداية الاحتلال الإنجليزي (الذي بدأ سنة ١٨٨٢) ومعنى هذا أن القبط لم يكونوا آنذاك في صراع سياسى مع مستعمر غاشم فقط بل زجوا بنفوسهم أيضا في صراع داخلى بينهم وبين رعاتهم من جهة وبين بعضهم البعض من جهة أخرى . ومع أن جرح الاحتلال كان طرئاً يضاعفه وجعاً نبش المحتل فان المصريين جميعاً على اختلاف أديانهم تابعوا الصراع الداخلى باهتمام وقلق ولهفة . ولقد استمر الصراع يتصاعد ويتضاعف حدةً من سنة ١٨٨٣ - ١٨٩١ . وفي هذه الفترة الموجعة استمر مناصروا المجلس الملى يخطبون ويعملون على استثارة القبط بكل مالدتهم من وسائل . ومن الناحية الأخرى أمر البابا كيرلس الخامس بتشكيل مجمع اكليركى مقدس يتكوّن من المطارنة والأساقفة ورؤساء الأديرة ووكلاء المطرانيات ، ويدعو هذا المجمع للانعقاد في الكاتدرائية المرقسية بالقاهرة . ولقد اجتمع بالفعل « للنظر في أمر أنسجام المجلس الملى مع الأنجيل » . ولقد تغيب قداسة البابا عمداً عن الاجتماع وفي الوقت عينه طالب الأعضاء أن يعطوا قرارهم النهائى في هذا الموضوع وأن يراعوا فيه تطبيق نصوص الأسفار الألهية والقوانين الرسولية التي أستمريت معمولاً بها من البداية .

٩ - وحينما اجتمع هذا المجمع أرسل دعوته الى دعاة المجلس ومشايخهم ليجتمعوا ويتناقشوا مع بعضهم البعض لعلمهم يصلون الى حل بالتفاهم والتراضي . ورفض العلمانيون الدعوة فكررها المجمع مرتين أخريين عملاً بوصية السيد المسيح (متى ١٨: ١٥-١٧) . ورغم الدعوة ثلاث مرات أصر العلمانيون على عدم تليتها . ومثل هذا الرفض إن دل على شيء إنما يدل على عدم طاعة الأبناء لآبائهم - وهذا أيضا خروج عن المألوف . وعلى ذلك أستمريت المجمع يعقد اجتماعاته بمفرده عدة أيام ليتدارس أعضاؤه الموضوع من جميع نواحيه . ثم أصدروا قرارهم بأن فكرة إنشاء مجلس ملى مخالفة لتعاليم الأنجيل والقوانين الرسولية . ذلك لأن الرسل لم يعطوا الحق « لخدمة الموائد » إلا لمن وضعوا عليهم الأيادى - أى الذين نالوا كرامة الشماسية (أعمال ٦: ١-٦) : في حين أن المنادين بتأليف المجلس والمختارين لعضويته آنذاك كانوا مجرد علمانيين . وهذا معناه إخراج إدارة الأمور الكنسية من عهد النعمة الى أيد لم تُدع من الله للرعاية ولم تنل نعمة حلول الروح القدس الخاصة بالرسامة^(١) .

(١) كل مسيحى حينما يدهنه الأب الكاهن بالميرون المقدس حال خروجه من جرن المعمودية يحل عليه الروح القدس .

وهذا الحلول هبة عامة ممنوحة من الله لأولاده الذين خلعوا آدم القديم ليصبحوا خليفة جديدة . إلا أن الروح القدس يحل بصفة خاصة على من ينال نعمة الرسامة لأية درجة من الكهنوت يمنحه النعمة اللازمة لعمله الكنسى .

١٠ - ولقد نتج عن القرار الاكليريكي تزايد عصيان العلمانيين وبالتالي تزايدت اللهب اشتعالا . فكتب كل فريق المقالات اللاذعة ضد الفريق الآخر . فكانوا مناصروا البابا يكتبون في « الوطن » و « النيل » و « الحق » و « الفرائد » ؛ بينما كتب مقاوموه في « التوفيق » و « الإصلاح » . كذلك عقد كل منهم اجتماعات في مختلف المدن . ومن العجيب أن الذين كتبوا في مجلة التوفيق أتهموا البابا ورجال الكهنوت بأنهم لا يعلمون طلبة المدارس القبطية وطالباتهم اللغة القبطية وقواعد الدين وتاريخ الكنيسة . وقد نسوا حين وجهوا هذه التهمة أن الأنبا كيرلس الرابع الذي لقبه القبط بأبي الإصلاح هو الذي أسس العدد الأكبر من هذه المدارس ؛ وأن تدريس العقيدة الأرثوذكسية واللغة القبطية كان من المواد الأساسية فيها . من جهة ومن الجهة الأخرى لماذا لم يضعوا هم برامج لهذه المواد ضمن المواد العلمية التي علموها في المدارس التي افتتحوها منوعة منهم للبابا كيرلس الخامس ؟

١١ - وبعد أن كالوا التهم لأبيهم الروحي تمادى مناصروا المجلس بأن أشتكوا باباهم الى « رئيس النظار »^(١) طالبين منه فرض اجتماع المجلس الملى في الدار الباباوية على الرغم من الأنبا كيرلس ! وبالفعل أحاط الشرطة بالدار في الموعد المحدد للجلسة لتمكين الاعضاء من الاجتماع . كان هؤلاء العلمانيون قد نجحوا في استشارة الخديوى الى حد جعله يرفض مقابلة قداسة البابا حين ذهب لبيته بعيد الأضحى مما جعل رئيس الديوان الخديوى يجرؤ بدوره على عدم الرد على التهينة الباباوية ؟ وأضاف الى جسارته هذه بأن كتب الى بطرس باشا غالى (وكان وزيرا آنذاك) يقول له : « ادع جناب البطريرك عندك ونبه عليه بأن لا يعود يخاطب المعية السنية مرة أخرى »^(٢) .

وبما أورده خصوم الأنبا كيرلس الخامس في دفاعهم عن وجود المجلس الملى استنادا الى الأسفار الالهية أنهم قالوا : « . . . سلطان الكهنة . . . » . التي زعمت النشرة الاكليريكية أن الرسل مارسوه لم نقف على أثره في التوراة اليسوعية والبروتستانتية . . . » وهنا يجب التمعن في هذا التعبير الغريب لأن الكتاب المقدس هو بعينه الكتاب الواحد لمختلف المسيحيين - فمن أين جاءوا بهذه الحجة ؟ وهل من اللائق بالأرثوذكس الصميمين أن يستندوا الى أدلة يزعمون وجودها عند البروتستانت واليسوعيين ؟ خصوصا وأن هؤلاء الذين استندوا اليهم أجنب عن مصر ، كما أن مشايعهم كانوا ممن تناسوا مصريتهم وأرثوذكسيتهم معا . وهنا أيضا يجب أن نذكر باعتزاز موقف الشعب القبطي من هذا الصراع الذى ليس له مثيل في تاريخ كنيسةنا العريقة . فقد انهالت تلغرافاتهم الى المعية السنية كما توالى محاضر جلساتهم التى عقدوها في مختلف الأقاليم . ولقد أيد الآباء المطارنة أبناءهم في هذا

(١) أى رئيس مجلس الوزراء .

(٢) هاتان الكلمتان تعبير عن الخديوى . وان مثل هذا الخطاب دليل على مدى القطيعة التى قامت بين مناصرى المجلس وبين قداسة البابا إذ قد قبلوا هذه التعبيرات المهينة لباباهم ؟ .

الموقف اللائق « بأولاد الطاعة » . ومع أن الغالبية العظمى من القبط - كهنوتنا وشعبنا - آذرت راعيها الأول إلا أن المطالبين بالمجلس الملى استمروا فى موقفهم ، بل زادوا عليه بأن طلبوا الى الحكومة ان ترفع يد البابا عن جميع شئون الكنيسة الإدارية وعن رئاسة المجلس . ولقد وافق النظار على هذا الطلب الشاذ . وحين حصلوا على هذا التصديق الحكومى لم يلبثوه لقداسة البابا فلم يعلم به هو ومريدوه الا من الجرائد ! فكتب على الفور خطابا الى رئاسة مجلس النظار يخبرهم بأن جميع شئون البطريركية من أوقاف وكنائس ومدارس ومطبعة انما هى دينية محضة وبالتالي فهى من اختصاص الكهنة ورؤساء الأديرة . وإن تصادف ما يستلزم استشارة العلمانيين اختاروا من يرونه من أهل العلم والدين المستعدين للتعاون معه .

١٢- ومع هذا كله فان الراغبين فى المجلس بدأوا محاولة استرضاء واحد من الأساقفة ليقبل رئاسة المجلس ووكالة الباباوية . ثم أعلنوا أنهم وجدوا ضالتهم المنشودة فى شخص أسقف صنبو . وبمجرد أن نشروا هذا الخبر أرسل اليه البابا كيرلس رسالة عن طريق اثنين من الآباء هما مطران البحيرة وأسقف منفيلوط . وقد حمل رئيس الدير المحرق شخصيا هذه الرسالة الباباوية الى الأسقف المذكور ، وفيه أنذره قداسة البابا بأنه لو قبل عرض رجال المجلس عليه سيقع هو ومشايعوه تحت طائلة الحرم . وبما زاد فى شذوذ هذا الموقف المذهل أن بعض مناصرى المجلس الملى قد أقنعوا الأسقف المذكور بأنه لا يحتاج الى أمر من باباه ليقبل هذه الوظيفة ، وأن هناك من يفندله الحرم ويؤيد بطلانه للقبط لو صدر بالفعل !

١٣- ثم حدث أن تدخل قنصل روسيا محاولة منه فى إيجاد الصلح ، فقابل قداسة البابا ، وبما قاله له : « بما أننى أرثوذكسى فسأبذل غاية ما فى وسعى لمصالحتكم مع أبنائكم الذين شذوا عن طاعتكم . لذلك أرجوكم أن تعطونى بيانا بالتعديلات التى تريدون إدخالها على لائحة المجلس » . وقد رضى الأنبا كيرلس بهذه الوساطة وأعطى القنصل الروسى ما طلبه من تعديل للائحة ، والقنصل بدوره أوصل هذا التعديل الى بطرس باشا غالى . وبما قاله له « إن تصالحكم على جانب كبير من الأهمية لأنكم تعلمون أنكم محاطون بعدد من الطوائف الأجنبية التى ترغب فى استمرار الشقاق استهدافا لتفريق كلمتكم واختطاف من تستطيع خطفه من أبنائكم » .

ومن نعمة الله أن المساعى التى بذلها القنصل الروسى نجحت وتم الاتفاق بين قداسة البابا وبين بطرس غالى بوصفه نائبا عن دعاة المجلس الملى . وقد تم ذلك فى يوم السبت الموافق ١٩ أغسطس سنة ١٨٩٢ . ولارتياح قداسة البابا الى هذه النتيجة أمر بأرسال ثلاث نسخ من الاتفاقية لنشرها فى جريدة الوطن وجريدة النيل وجريدة المؤيد . وقد حمل النسخ الثلاثة يوسف منقريوس ، فلما قدم النسخة الى الشيخ على يوسف صاحب المؤيد ورئيس تحريرها أبدى فرحه الشديد لأنه كان ضمن أوائل الناصحين بالتفاهم ، وكتب عدة مقالات فى جريدته يستحث

الجميع على وجوب الاتفاق مكرراً هذه العبارة : « إن كل وسيلة غير الاتفاق يسعى أحد الفريقين لتحصيلها توصلاً الى فوزه وانتصاره على الآخر باطلة ولا تجدى أية ثمرة فيما يقصده الفريقان من سعادة عموم الطائفة وترقية شئونها » (١) .

١٤- وما أن اطلع الشعب القبطى على هذا النبأ حتى سرت موجة من الفرح غمرت القلوب كلها ماعدا فئة من أعضاء جمعية التوفيق التى أعلنت فى مجلتها ولسان أعضائها ومشايخهم أنها ترفض هذا الاتفاق ! واستكمالاً لمناوءتهم للاتفاق عقدوا جلسة فى الأسكندرية يوم ٢٢ أغسطس أرسلوا على أثرها خطاباً مطولاً الى قداسة البابا بالشروط التى يريدون إدخالها على الاتفاق كى يقبلوه . ولم يجب عليهم البابا اجابة مباشرة بل نشر رده . فى الجرائد الموالية له يوم الجمعة ٢٦ منه ضمنه شروط الاتفاق الذى كان قد وقّع عليه هو كما وقّع عليه بطرس غالى .

ومن المستغرب أيضاً أنه فى اليوم عينه أصدر المجلس الملى قراراً بتعيين أسقف صنبو وكيلا للباباوية ورئيساً للمجلس الملى ، وأرسل خطاباً بذلك من دون إمهال الى مجلس النظّار والى المعية السنية للتصديق على قراره ! ومن المومع أنهم كالوا الشتائم لراعيهم الأعلى دفاعاً عن خرقهم للاتفاق ! (٢) وما يزيد القارىء اندهاشاً أن بطرس غالى الذى كان قد وقّع على الاتفاق بخط يده انضم الى الذين خرقوه .

١٥- ونتيجة لهذا التحول المفاجئ أرسل قداسة البابا الى أسقفى منفلوط وبنى سويف يطلب الى كل منهما انتظار أسقف صنبو على رصيف محطة السكة الحديد وإبلاغه بأنه إن استمر فى خروجه عن الطاعة الواجبة عليه وحضر الى القاهرة يكون محروماً . ولقد نفذ الأسقفان طلب البابا الوقور إلا أن الأسقف المخالف زعم أن الرئاسة ستدوم له ، وأنه بعصيانته سيحل محل باباه ! وبالطبع انضم الى الأسقف الذى خرج على إجماع الأساقفة عدد من الكهنة فأوقعوا أنفسهم تحت الحرم هم ورجال المجلس الملى وأعوانه .

ولما وصل أسقف صنبو الى محطة السبتية (بالقاهرة) وجد معاون قسم الأربكية وجملة من رجال الشرطة معه يصحبهم بعض رجال المجلس الملى . وكذلك وقف معهم مندوب عن الحكومة اسمه أدوار بك إلياس . فركب هذا المندوب بجوار الأسقف العربية التى أعدوها له وذهب الجميع فى شبه موكب الى دار أحد دعاة المجلس اسمه عوض بك سعد الله لأن الموالين لقداسة البابا كانوا قد أغلقوا أبواب البطريركية .

(١) هذا مثل رائع عن اهتمام مسلم باخوته القبط

(٢) لاداعى هنا لسرد ما كتبوا ، وما قالوا ، ومن شاء أن يعرف تفصيلات ذلك فليقرأ كتاب « القول اليقين فى مسألة الأقباط الأرثوذكسيين » ليوסף منقريوس الذى عاصر هذه الأحداث المحزنة ثم سجلها فى كتابه عبرة لمن يعتبر : وقد طبع كتابه هذا بمطبعة الوطن - بالقاهرة ١٨٩٣

وبعد ذلك وصل الكهنة الموالون للأسقف ، ولم يكونوا يعلمون بأمر الأبواب المغلقة فأتجهوا الى البطركية . بينما جرى الأولاد وراء عرباتهم يصرخون : « يا محرومين ! يا محرومين ! » ورغم هذه المتاعبات استمروا في طريقهم . وما إن وصلوا الى الدار الباباوية حتى اضطروا ان يعودوا أدراجهم .

١٦ - وأمام هذه الأحداث عقد الأساقفة والكهنة الموجودون بالأسكندرية اجتماعا قرروا فيه تأييدهم الكلى لقداسة البابا وتوكيدهم الحرم الصادر ضد المخالفين . وتعقبياً على هذه القرارات وتنويراً للشعب نشر الأنبا كيرلس إعلاناً في الجرائد العربية الوطنية عما تم من إجراءات بعنوان « انقضاء الصواعق الكنسية » بتاريخ ٣٠ أغسطس سنة ١٨٩٢ . وقد أوضح قداسة البابا في هذا الإعلان الأسانيد القانونية المستفاد من التعاليم الرسولية التي انبنى عليها حكم الحرم .

١٧ - وبعد كل هذه الحوادث نصل الى قمة الصراع اذا تقف بغته أمام حدث ما كان يمكن لأحد أن يتصور حدوثه : هذا الحادث هو أن بعضاً ممن يعتبرون أكابر القبط قدموا طلباً مكتوباً وموقعاً عليه منهم - وعلى رأسهم أسقف صنبو - يطلبون فيه الى رئيس مجلس النظار أن يستصدر أمراً بخديوياً بنفى باباهم III وبنفى مطران البحيرة الأنبا يونس الذي كان سكرتيراً للمجمع المقدس . وهذا الطلب المذهل اتفقوا عليه في اجتماع عقده يوم الأربعاء ٣١ أغسطس سنة ١٨٩٢ . وقد حدد هؤلاء الرجال المنفى الذي يريدونه لكل من الحبرين الجليلين : فالبابا الوقور يعود الى ديره - دير البرموس بوادي النظرون والأنبا يونس يذهب الى دير الأنبا بولا بالجبل الشرقى . وبما أن الأبناء هم الذين طلبوا بنفى أبيهم لم يسع رجال الحكم الا تلبية طلبهم ! ففي يوم الخميس ١ سبتمبر ذهب محافظ الاسكندرية الى قداسة البابا (الذي كان مقيماً بها آنذاك) وأبلغه بالقرار الصادر من الخديوى باستبعاده هو ومطران البحيرة . ثم سأله عن الموعد الذي يريد تحديده للسفر أجابه : « غداً بأذن الله . وهذا ماأتمناه » .

١٨ - ومع أن الأنبا كيرلس قابل حكم النفى بالهدوء التام بل بالرضى أحاط الجنود بالدار الباباوية على الفور . وفي الساعة السابعة من صباح الجمعة أتى المحافظ ووكيله وحكمدار البوليس ليوصلوا الراعى الأكبر على المحطة . وقد ركب أحد معاوين البوليس القطار معه وأوصله الى محطة ايتاى البارود ومنها الى محطة الطرانة . وهناك أتوا إليه بحمل ليركبه مع أن مثل هذه الركوبة تستغرق أربعاً وعشرين ساعة ! ولكن الذى يجب ذكره بالتقدير والعرفان هو أن حمزة بك عمدة الطرانة لم يعجبه هذا التصرف فأحضر لساعته فرسه الخاص العريق فى الجودة ، ثم وضع على الجمال مقداراً وافراً من المؤونة الفاخرة ، واستدعى جمعا من العربان ليصاحبوا قداسة البابا فى رحلته ، فساروا معه حتى أوصلوه الى الدير . وفى الوقت عينه ركب حمزة بك حصاناً وسار الى منتصف الطريق مع الركب الباباوى ثم عاد تحت إلحاح الأنبا كيرلس نفسه .

١٩ - أما عن الأنبا يونس فقد أرسل رئيس النظار تلغرافاً الى مدير (محافظ) البحيرة يؤكد فيه وضع الحرس الكافي حول المحطة عند قيام نياقة المطران حفظاً للأمن . وقد ترك الراعى مقرر أيارشيتيه وسافر الى القاهرة حيث وجد في انتظاره على المحطة ملاحظ قسم الأوبكية ومعه عدد من رجال الشرطة . فساروا معه الى محطة السبتيه . وهناك وجد حكمدار البوليس ومعاون قسم الأوبكية والجنود مصطفىين على رصيف المحطة حفظاً للنظام . وكان رئيس دير الأنبا بولا قد جاء لحضور جلسة المجمع المقدس فصاحب نياقة الأنبا يونس من مصر الى بنى سويف ثم منها الى دير الأنبا بولا .

٢٠ - أما قداسة البابا الوقور فحالما استراح من مشقة السفر ومن الدؤامة التى عاشها ارتدى ثوب الزهنة الذى كان يلبسه قبل ارتقائه السدة المرقسية وانشغل فى زراعة قطعة من أرض الدير الذى قضى فيه سنوات طويلة . ولقد اهتم بعمله اهتماماً بالغاً الى حد أنه حول الأرض الجرداء الى حديقة نظرة يانعة . ومع انهماكه فى هذا العمل المبهج فقد وجد من الوقت ما يمكنه من مكاتبة أخصائيه . وقد أرسل الى الأنبا يونس المنفى بدير الأنبا بولا رسالة أخوية قال له فيها الجملة التالية : « ... لقد استعنا بالتسبيحات الالهية وصوبنا الى المقاومين المدافع السماوية ... »

٢١ - ومن عجب الله فى قديسيه أن أبعاد قداسة الأنبا كيرلس كان من أكبر أسباب تجمع القلوب حوله واشتعالها بتقديره ومحبه لأن الشعب الذى عاش فى رحاب الكنيسة على مدى أجيال طويلة ثار دفاعاً عن كرامة أبيه الروحى وراعيه الأكبر . فقاطع الأسقف المخالف وكل من سار خلفه من الكهنة وانتحى بعيداً عن الكنائس التى يصلى فيها أحدهم . وكانت هذه المقاطعة عامة شاملة الى حد أن سكان القاهرة كانوا يركبون المراكب الى الضفة المقابلة ليصلوا فى كنائس الجزيرة تاركين خلفهم الكنائس القريبة من دورهم والتى اعتادوا أن يصلوا فيها قبل هذه الكارثة . بل لقد بلغت القطيعة درجة جعلت أحد المناصرين للمجلس أن يسلك المسلك عينه حين أراد أن يحتفل بأكليل أخيه !

ولم تكن هذه المقاطعة الشاملة بالوسيلة الوحيدة التى عبر بها الشعب عن سخطه على الخارجين عن طاعة الأنبا كيرلس بل استمروا يرسلون التلغرافات والخطابات الى مجلس النظار والى المعية السنية موضحين فيها احتجاجهم وملحين فى المطالبة بعودة أبيهم الروحى . كما أن الجمعية الأرثوذكسية التى قامت من البداية لمواجهة جمعية التوفيق أعيد تشكيلها وترسخت بصفة مستديمة ، فأنضم إليها عدد غير قليل من الأراخنة وبالتالى ساهمت بنصيبها فى مؤازرة الشعب المهبط لراعيه .

٢٢ - إلا أن كل هذا النشاط المفرح الدال على تمسك القبط بتقاليدهم الكنسية وعلى ولائهم للجالس على كرسى مارمرقس شابهة شائعة هى أن عدداً منهم وجد أن كنيسة الروم الأرثوذكس

(بالحماوى) أقرب مكاناً من كنائس الجيزة . فبدأ أعتياد الصلاة فيها . وفرح الروم بهذه الظاهرة وأخذوا يصلّون باللغة العربية . وذهب البعض منهم الى أبعد من هذا بأن تبرّع بقطعة من الأرض مقدارها ألف متر مربع (فى حى الشماشجى) لبناء كنيسة للقبط الذين ينفصلون عن أمهم الأصلية وينضمون إليهم . ثم أضاف الى هذا الإغراء إغراء آخر هو التبرّع بألف متر مربع أخرى لبناء مدرسة عليها !

٢٣- ورأى المخالفون أن أحلامهم بددتها الحقيقة المرعبة ، فزعموا ان فى استطاعتهم استمالة الأساقفة الذين ظلوا مقيمين فى أيارشيتهم . فأرسلوا يدعونهم للحضور الى القاهرة للتفاهم معهم . نقول هذا لأن العدد الأكبر منهم فضل الإنزواء فى ديره للصلاة والصوم كى يزيل الله الغمة . ولّى دعوة مريدى المجلس ثلاثة من الأساقفة هم : أسقف المنيا وأسقف أخميم وجرجا وأسقف أسيوط ولقد كان الهدف من هذه الدعوة محاولة بإثارة لرفع الحرم عن أسقف صنبو ومشايخه وقبل أن يتذوّق الداعون فرحة هذه التلبية تحوّلت الى علقم ! لأن الأساقفة الثلاثة أيدوا الحرم وأكدوه لفظاً وعملاً : فرفضوا النزول فى الدار البابوية بل رفضوا المرور من الدرب الواسع . ونزلوا ضيوفاً فى الدار التابعة لدير الأنبا بولا بدرب الجينية . ثم صرّحوا علانية بأن الحرم قانونى ومطابق للقواعد الرسولية وبالتالي لا يمكن أن يحلّه الا الذى أصدره . وكان ذلك فى ٢٣ سبتمبر سنة ١٨٩٢ . وقد استمرت هذه المحاولات دون جدوى الى يوم الثلاثاء ٢٧ منه . ثم زاد الأساقفة على توكيداتهم دليلاً استقوه من تصرف الأسقف المحروم نفسه ، إذ أنه - منذ أن وقع تحت طائلة هذا العقاب الكنسى الرهيب - لم يستطع ان يتقدم للتناول من الأثمار المقدسة إطلاقاً - بل لم يجسر على تأدية الشعائر القدسية . وهكذا فشلت كل مساعي « المجلسين » .

٢٤- وكانت جريدة الوطن أقوى الجرائد دفاعاً عن الأنبا كيرلس فى كل مواقفه . فاستمرت تنشر المقالات الموصوفة بأنها « تخلق الشجاعة فى قلب الجبان والنشاط فى رأس الكسلان » . وقد أدّت مجهوداتها الى رفع العرائض الى المعية السنية موقعاً عليها من أكبر عدد من مناصرى البابا الوقور . وتوجوا هذه المجهودات بأن تقابل بعض الأراخنة مع بطرس غالى مؤكدين له وجوب عودة البابا كيرلس لحماية الشعب من الבלبلات الدخيلة . وعلى أثر هذه المقابلة قصدوا الى رئيس مجلس النظار ليستصدر لهم « أمراً غالباً » وفقاً لرغبة الغالبية العظمى من القبط . على أنهم أخذ بمأطلهم وسوّفهم بحجة أنه لا يستطيع أن يطلب الى الخديوى أن يرجع عن حكم النفى الا إذا قدّم قداسة البابا نفسه استرحاماً يرجو فيه العودة . وبالطبع لم يرق هذا الكلام فى عيون محبى الراعى الأكبر وحاولوا إقناع رئيس مجلس النظار بأن قداسته زاهد فى كل مظاهر المجد ولن يقبل أن يكتب هذا الاسترحام لأنه مخالف لطبيعته الزاهدة .

٢٥- ولما وجدوا أن محاولاتهم كلها ضاعت سدى قرروا فيما بينهم أن يذهبوا لمقابلة الخديوى بأنفسهم ويقدموا له ملتصقين مباشرة . وقد قابلوه بالفعل وأوضحوا له رغبتهم . ولتدعيم موقفهم

ارسل جميع الاساقفة تلغرافات تؤيد رغبتهم ثم اتفقت كلمة الجميع على أن يرفعوا استرحاماً كتابياً يؤيدون به مطلبهم الشفوى . وقد وقع على هذا الاسترحام نيابةً عن الشعب خمسة أساقفة ورئيس دير وأربعة وكلاء أديرة وثمانية عشر كاهناً . أما الأساقفة فكانوا : أسقف المنيا ، أسقف الفيوم ، أسقف أحميم وجرجا ، أسقف أبوتيج - وقد حملوا بأنفسهم هذا الاسترحام وقدموه الى الخديوى شخصياً في ٣ يناير سنة ١٨٩٣ .

٢٦- ثم حدث أن تشكلت وزارة جديدة برئاسة رياض باشا فاستبشر القبط خيراً . ومما ضاعف استبشارهم أنه حدث أن قابله وفد من رجال المجلس الملى يوم ٢٤ يناير ، وكان الأساقفة عنده آنذاك ، فطلب العلمانيون من رياض باشا أن يرجو الأساقفة رفع الحرم عن أسقف صنبو ولكن هؤلاء أوضحوا له أن صاحب الحل هو قداسة البابا نفسه لأنه هو الذى أصدره . ونزل رئيس النظار على رأى الأساقفة وزاد عليه بأن أشار على وفد المجلس أن يجعلوا الأسقف يستقبل ويسلم الزمام للأساقفة حينما يعود قداسة البابا . وأذعن الأسقف المحروم لحكم رئيس النظار مع كونه لم يذعن لباباه ! فقدّم استقالته في اليوم عينه ! واستكمل رياض باشا عمله البناء بأن أصدر الأمر العالى بعودة الأنبا كيرلس وعودة مطران البحيرة يوم الاثنين ٣٠ يناير ١٨٩٣ . ويقول لنا أحد مؤرخى هذه الحقبة : وهنا يعجز بنائى عن وصف ما شمل جميع المصريين على اختلاف أجناسهم وبالأخص القبط من السرور والأنشراح على صدور هذه الإرادة السنية بإعادة رئيسهم الدينى الأعلى (١) .

٢٧- وفي الساعة التاسعة من صباح الأربعاء ١ فبراير ذهب الأساقفة الخمسة وعدد من الكهنة وثمانون من كبار القبط للتعبير عن شكرهم وامتنانهم بل وإنشراحهم الى الخديوى . ولما خرجوا من عنده قصدوا الى نظارة الداخلية لمقابلة رئيس النظار وأعربوا له عما ملأ قلوبهم من فرح ومن عرفان بفضلهم . ومما أضاف الى فرحهم فرحاً أنه كتب رسالة بخط يده الى غبطة البابا يحيطه علماً بما جرى ويطلب اليه العودة الى القاهرة واستلام مهامه بها . وختم رسالته بالدعاء الى الله أن يوفق قداسته لما فيه الخير والنجاح .

٢٨- ولقد أوفدت الحكومة إدوار بك إلياس للتوجه الى دير البرموس حاملاً رسالة رئيس النظار بعد الظهر من نفس اليوم (الأربعاء) ، ولقد ذهب معه ثلاثة من الأساقفة وعدد غير قليل من الأراخنة . وقبل مغادرتهم القاهرة أرسلت نظارة الداخلية تلغرافاً الى مدير (محافظ) البحيرة لكى يعدّ الركائب اللازمة . وقد وصل هذا الوفد الى الدير مساء الخميس (أى اليوم التالى) ، وأنضم الى القادمين من القاهرة جمع من أهالى المنطقة يبلغ عددهم المائتين مابين هجانة وحيالة وعربان . ثم

(١) راجع كتاب يوسف منقريوس المذكور آنفاً ص ٢٢٦ .

بارح قداسة البابا الدبر مساء الجمعة وكان العريان المرافقون له يتغنّون بالأناشيد ويكررون إطلاق البنادق ويركضون على صهوات جيادهم يمينا ويساراً الى أن وصلوا الى محطة كفر داود . فهرع جميع من في البلدة لاستقبال قداسة الأنبا كيرلس ، وكلّ يستهدف تقبيل يده الطاهرة ونوال بركته الرسولية . فقابلهم ببشاشة ووداعة وهدوء ، ورفع الصلوات من أجلهم جميعاً .

وبعد استراحة قصيرة طلب المسئولون الى قداسة البابا أن ينتظروا وصول القطار المرسل خصيصاً له . فأجابهم : «لأننا لانسافر الا في قطار الركاب» ، وألحوا عليه لينتظر وهو يكرر رده . وبينما هم في إلحاحهم إذ بتلغراف يصل الى ناظر المحطة يخبره بالموانع التي حالت دون وصول القطار الخاص الذي كان في النية إرساله . وعند ذاك طلب إليهم الأنبا كيرلس أن يقطعوا التذاكر ربما يذهب لزيارة بعض الأهالي . فترجوه أن لا يذهب بعيداً لئلا يفوتهم القطار فيضطروا الى قضاء يوم السبت بأكمله في كفر داود . فابتسم في هدوء وقال لهم : «تمهلوا ولا تخافوا» . ودهشوا لهذه الكلمة وظنوا أن معناها عدم المبالاة بتضييع القطار . ولكنهم فوجئوا بوصول تلغراف ثانٍ ينبئهم بأن قطار الركاب الذي كان في طريقه إليهم قد أنكسر جزء من الآلة المحركة له فركنوه جنباً وأمروا بقيام آخر بدلاً منه . فأدى هذا التعطيل الى ساعتين من التأخير تمكن قداسة البابا من السؤال عن أولاده خللاهما !

٢٩- وما إن تحرك القطار المقلّ للأنبا كيرلس حتى أرسل ناظر المحطة تلغرافاً الى محطة القاهرة يبلغهم فيه بأن قداسة البابا سيصل الساعة الرابعة والنصف . وفي الحال بدأوا يدقّون أجراس الكنائس إعلاناً للبشرى المفرحة فتقاطرت الجماهير على المحطة وعلى الدار الباباوية . كما أن القطار كلما وقف على محطة وجد الأنبا كيرلس الرصيف مزدحماً بالكهنة والشمامسة والشعب ، وكلهم يهللون ويهتفون . فلما وصل القطار الى محطة القاهرة استقبله على رصيفها كبار رجال الدولة ، وعزفت الفرقة الحكومية للموسيقى السلام الوطني . وخرج يحيط به مستقبلوه ، وأخذوا يشقّون طريقهم وسط الجماهير المترابطة بيننا تعالت الهتافات والزغاريد . وركب العربة المرسلة له من الحكومة ، فاحاط به الجنود البياضة والسواري^(١) على شكل نصف دائرة . وسارت العربة خطوة خطوة لتزاحم الناس حولها . وقد تبعّت العربة الباباوية عربة المحافظ فعربات أكابر البلاد ومتقدميها . وقد صحبه الجميع الى الدار الباباوية حيث هناؤه بسلامة العودة واتمسوا بركته الرسولية وصلواته الأبوية .

٣٠- ولقد أخبرتني أمي أنها كانت طفلة يومذاك ، وكانت الشقة التي تسكنها العائلة في الدرب الواسع قرب الكاتدرائية المرقسية . فوقفت في الشرفة تتأمل الموكب الذي سد جميع الطرق والأزقة . ومن فرط الفرح فرش القبط الشارع والميدان من المحطة الى الدار الباباوية بالسجاجيد ، وعلّقوا الرايات ، وكانوا يقدّمون الشربات والحلوى لكل الجموع المحتشدة على طول الطريق .

(١) البياضة والسواري هم السائرون على الأقدام وراكبوا الخيل .

وَيُصِفُ لَنَا يَوْسُفَ مَنْقَرِيُوسَ هَذَا الِاسْتِقْبَالَ بِقَوْلِهِ : « إِنَّا عَاجِزُونَ عَنْ وَصْفِ هَذِهِ الْهَيْئَةِ الَّتِي لَمْ يَسْبِقْ نَظِيرُهَا . وَغَايَةُ مَا نَقُولُهُ إِنْ جَمِيعَ الْأَقْبَاطِ وَإِخْوَانِنَا الْمُسْلِمِينَ خَرَجُوا لِاسْتِقْبَالِ الرَّجُلِ الْمَشْهُورِ بِالْيَسَالَةِ فِي الذَّبِّ عَنْ كَنِيسَتِهِ وَنِظَامِهَا ... وَذُبُّوا الذَّبَائِحَ فِي الشُّوَارِعِ وَعَلَى بَابِ الْبَطْرِيكَخَانَةِ وَفُرِّقَتْ لِحُومِهَا عَلَى الْفُقَرَاءِ ... وَمِنَ الْإِتِّفَاقَاتِ الْغَرِيبَةِ أَنْ إِبْعَادَ غِبْطَتِهِ كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي ٢٨ مَسْرَى وَكَانَ وَصُولُهُ إِلَى الدَّيْرِ يَوْمَ السَّبْتِ . وَكَانَ قِيَامُهُ مِنَ الدَّيْرِ الْبَرْمُوسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ٢٨ طُوبَى وَوَصُولُهُ بِالسَّلَامَةِ إِلَى مَرْكَزِهِ يَوْمَ السَّبْتِ » (١) .

وَيُؤَيِّدُ هَذَا الْوَاقِعَ الرَّائِعَ الْكَاتِبُ الْإِنْجِلِيزِيُّ لِيدِرُ بِقَوْلِهِ مَا تَرَجَّمْتُهُ : « لَمْ يَحْدُثْ فِي أَيِّ وَقْتٍ أَنْ شَهِدَتْ الْقَاهِرَةُ اسْتِقْبَالاً مَثِيراً إِلَى هَذَا الْحَدِّ - الِاسْتِقْبَالَ الَّذِي لَاقَاهُ الْبَطْرِيَرُكَ عِنْدَ عَوْدَتِهِ » (٢) .

وَلَقَدْ تَوَالَتْ وَفُودُ الْمُهَنِّتِينَ مِنْ مُخْتَلَفِ أَنْحَاءِ الْبِلَادِ عَلَى مَدَى أَسْبُوعَيْنِ .

٣١- وَمَا يَجِبُ ذِكْرُهُ بِالْإِعْتِرَازِ أَنَّ الرِّجَالَ الَّذِينَ أُنْفِدُوا وَرَاءَ نِزَوَاتِهِمْ فَقَالُوا مَا قَالُوا جَاءُوا إِلَى قِدَاسَةِ الْبَابَا بَعْدَ عَوْدَتِهِ بِعَشْرَةِ أَيَّامٍ يَقْرُونَ بِذَنبِهِمْ وَيَلْتَمِسُونَ الصَّفْحَ . فَقَابَلَهُمْ قِدَاسَتُهُ بِبِشَاشَتِهِ الْمَعْهُودَةِ ، وَقَبَلَهُمْ لَفُورُهُ وَأَعْلَنَ عَفْوَهُ عَنْهُمْ أَمَامَ الْجَمِيعِ . كَذَلِكَ قَصَدَ إِلَيْهِ الْأَسْقَفُ الْمَحْرُومُ فَحَلَّهُ لِسَاعَتِهِ مِنَ الْحَرَمِ فِي حَضُورِ الْأَسَاقِفَةِ وَالشَّعْبِ . ثُمَّ نَزَلَ الْجَمِيعُ إِلَى الْكَانْدَرَاتِيَةِ الْمَرْقَسِيَةِ حَيْثُ رَفَعُوا صَلَاةَ الشُّكْرِ لِلَّابِ السَّمَاوِيِّ الَّذِي مَنَحَهُمْ نِعْمَةَ التَّصَالُحِ وَالسَّلَامِ .

وَبَعْدَ رَفْعِهِمُ الشُّكْرَ لِلَّهِ تَوَجَّهَ الْجَمِيعُ إِلَى قَصْرِ عَابِدِينَ وَقَابَلُوا الْخَدِيوِيَّ مُكَرِّهِينَ لَهُ الشُّكْرَ وَالْعِرْفَانَ . وَمَا هُوَ جَدِيرٌ بِالتَّسْجِيلِ أَنَّ الْخَدِيوِيَّ مَنَحَ الْأَنْبَا كِيرِلِسَ الْوَشَاحَ الْمَجِيدِيَّ الَّذِي كَانَ آنَ ذَاكَ أَعْلَى الْأُوسْمَةِ فِي مِصْرَ . وَكَذَلِكَ أَهْدَاهُ أَمْبَرَاطُورُ اثْيُوبِيَا تَاجًا بِأَهَابِيَا .

٣٢- وَلَقَدْ أَثْبَتَ الْبَابَا الْوَقُورُ مَدَى تَغْلُغْلِ الْحُبِّ الْمَسِيحِيِّ فِي أَعْمَاقِهِ بِكَوْنِهِ لَمْ يَكْتَفِ بِاصْدَارِ الْحُلِّ عَلَى مَنْ كَانَ قَدْ أَصْدَرَ ضِدَّهُمُ الْحَرَمَ ، بَلْ زَادَ عَلَى ذَلِكَ أَنْ كَتَبَ إِعْلَانًا بِالْحُلِّ وَالْبَرَكَةِ إِلَى جَمِيعِ شَعْبِهِ ، وَهَذَا بَعْضُ مَا قَالَهُ : « الْمَجْدُ لِلَّهِ فِي الْعِلَا وَعَلَى الْأَرْضِ السَّلَامُ وَفِي النَّاسِ الْمَسْرَةُ ، وَالنَّعْمُ الْكَامِلَةُ وَالْبَرَكَاتُ الشَّامِلَةُ تَحُلُّ عَلَى حَضَرَاتِ أَوْلَادِنَا الْمُبَارَكِينَ الْكَهَنَةِ الْمُؤْتَمِنِينَ وَالشَّعْبِ الْمَسِيحِيِّ الْقِبْطِيِّ الْأَرْثُودُكْسِيِّ أَجْمَعِينَ بِالْكَرَازَةِ الْمَرْقَسِيَةِ .

(١) يَوْسُفَ مَنْقَرِيُوسَ ص ٢٣٠ .

A.H. Leeder: « Modern Sons of the Pharoahs » p. 260 Where (٢)

he Says: Never within memory has Cairo been the scene of such a tbrilling ovation as greeted the Patriarch when he returned ...»

وَتَبَعًا لِلتَّوَارِيخِ تَكُونُ الْمُدَّةُ الَّتِي قَضَاهَا الْبَابَا الْوَقُورُ فِي الدَّيْرِ خَمْسَةَ شُهُورٍ وَخَمْسَةَ أَيَّامٍ .

بعد إهدائكم البركات وصالح الدعوات دامت نعمة السيد المسيح حالة فيكم وعليكم .

إلى أشكر الهى فى كل حين على المنة العظيمة التى أنعم بها علينا تفضلاً منه ... وإننا لانقدر نصف عظيم الفرح الروحى والسرور القلبي اللذين شملانا عندما شاهدناكم بغاية الصحة والسلامة وحضوركم الينا لتقديم واجب التهنانى وورود التلغرافات والإفادات العديدة المعبرة عن فرحكم وارتياحكم وفريد تعلقكم بنا الامر الذى أوجب زيادة وثوقنا بمحبتكم البنوية . فإظهاراً للمنونيتنا من جميعكم على ما أظهرتموه نحونا وماقمتم به من حسن الواجبات وفرحنا الكلى بصحتكم وسلامتكم حررنا لحضراتكم طرس البركة هذا سائلين الله تعالى أن يحفظكم مشمولين بالعين العالية التى لاتنام وأن يجعل

عاقبة أموركم الى خير . وبارك فيكم وفى أولادكم وفى أرزاقكم ويجعلكم من الأبناء الصالحين المطيعين المخلصين . وإلى أسألكم بالرب أن تكونوا جميعكم ألفة واحدة ومحبة واحدة وقلب واحداً مسالمين مودين بعضكم البعض ... وآله السلام يحيط بكم . وسلامه الدائم يكون معكم . ونعمته وبركته تشملكم وتساعدكم . وله الشكر دائماً .

٣٣- ومع هذا كله عاود أعضاء المجلس الملى مشاحناتهم ! ثم دعا الأنبا كيرلس سبعين من أراخنة القبط يوم الجمعة ٢٢ مايو ١٨٩٣ للتفاهم معهم فى هذا الموضوع . فلبى جميعهم دعوته . وبعد أن أستعرض قداسته الموقف أمامهم وقف قلبنى فهمى وتحدث بلباقة جعلت الجميع يقبلون اقتراحاته . واتفقوا بالاجماع على وجوب حل المجلس الملى وانتخاب أعضاء جدد . وفى الفترة ما بين الحل والانتخاب يختار الأنبا كيرلس أربعة من الأراخنة يباشرون شئون الكنيسة تحت رئاسته وبالتفاهم مع قداسته . ثم طلب بطرس غالى من قلبنى فهمى وزملائه الذين توسطوا فى التصالح أن يلتبسوا من قداسة البابا زيارة كل أعضاء المجلس الملى فى بيوتهم . ولقد رحب قداسة البابا بالاقتراح ونفذه فى اليوم التالى مباشرة - أى فى يوم السبت ٢٣ مايو . ومن الغرابة بمكان أن أعضاء المجلس الملى استمروا فى معاندتهم وأصرّوا على بقائهم فى عضويتهم ! وأنقضت أيام مشحونة بالقلق والحيرة . فذهب قلبنى فهمى وبعض الموافقين على رأيه لعرض المسألة على بطرس غالى . ومن نعمة الله أن مداولاتهم قد واثت ثمارها فرجوا من الأنبا كيرلس أن يعين الأربعة الذين يرغب فى اختيارهم . وأطمأن قلب البابا العطوف الى بلوغ السلام . فانتخب قلبنى فهمى وحنّا باخوم وباسيلي تادرس ووهبة شلبي ليؤلفوا لجنة مالية - وكلهم من عائلات خدمة الكنيسة بأمانة وولاء . وقد حرر قداسة البابا خطاباً بصفة رسمية الى رياض باشا رئيس مجلس النظار يخبره فيه باختياره لهؤلاء الأربعة فى يوم الاثنين ١٤ يونيو . وقد أخذ ابراهيم بك الوهاى هذا الخطاب وسلمه بنفسه الى رياض باشا بعد ظهر اليوم عينه . وهو بدوره استصدر لهم موافقة الخديوى . وعلى ذلك ذهب الأنبا كيرلس والأربعة الذين اختارهم لمقابلة رياض باشا ظهر الثلاثاء ١٥ يونيو وشكروه على سرعة معاونته لهم .

وبعد أن وُزِعَ الأنبا كيرلس الأعمال اللازمة لإدارة شؤون البطريركية على هذه اللجنة المالية سافر الى الاسكندرية يصحبه ثمانية من الأراخنة لمقابلة الخديوى . وقد توافد القبط : اكليروسا وشعباً على المحطات لنوال بركة قداسته ولتهنئته باستقرار السلام . وقد تمت مقابلة الخديوى يوم الجمعة الموافق ١ يوليو ١٨٩٣ . وهكذا عاد الحق الى نصابه .

٣٤- والآن - بعد أن استعرضنا هذا الصراع المذهل بقدر ما يمكن من الإيجاز - يليق بنا ان نتمتع سيرة الأنبا كيرلس الخامس منذ نشأته الى اليوم الذى أرتقى فيه السدة المرقسية ليكون هذا التمتع وسيلة الى تفهم هذه الأحداث العصبية التى عصفت فترة بالكنيسة العريقة . على أننا قبل هذا التمتع يجدر بنا أن نقرر بأنه لولا عناية الآب السماوى الساهرة أبداً على كنيسة القبطية ما استطاعت ان تجوز هذه العاصفة وترسو فى ميناء السلام . فهذه العاصفة كغيرها تبددت وتلاشت لأن وعد الله ثابت فى محبيه وهو قد قال « ثقوا أنا قد غلبت العالم » ...

ولد هذا البابا الجليل فى تزمونت (من مدن بنى سويف) سنة ١٨٢٤ من أبوين ممتلئين نعمة أسمياه حنا ثم تركا مدينتهما واستوطنا قرية كفر سايمان الصعيدى فى الشرقية . وفى طفولته انتقل أبواه الى الدار الباقية ، فقام أخوه الأكبر - المعلم بطرس بتربيته . ومن رعاية الله أنه كان بتلك القرية كهنة على وعى بمسئوليتهم فعاونوا المعلم بطرس على تربية اخوته . وما إن شبَّ حنا حتى رسمه مطران القدس شماساً اذ قد لاحظ هذا الخبر الجليل ما اتصف به حنا من الزهد والتقشف والابتعاد عن كل المظاهر العالمية منذ هذا السن المبكر كذلك كان مغرماً بالوحدة وبكثرة الاطلاع حتى ليوصف من عارفه بأنه كان « مدمناً للدرس والطرس^(١) والفضيلة » ، وكان مطيعاً الطاعة كلها لأبى اعترافه^(٢) .

٣٥- فلما بلغ العشرين من عمره هرب الى دير البرموس . وكان هذا الدير آنذاك فى اية الفقر والعوز لأن الأطيان الموقوفه على رهبانة كانت قد وقعت فى أيدي غريبة استغلتها لنفسها . ولقد بلغت الحاجة بالرهبان مبلغاً جعلتهم يضطرون الى أن يقتاتوا بالترمس الذى كان موهوباً للدير من ابراهيم الجوهري فأدى هذا الفقر المدقع الى تناقص عدد الرهبان به حتى أصبح أربعة فقط ! ولما كان حنا بطبعه زاهداً متقشفاً فقد قنع بهذا القوت الهزيل . وكان يقضى الوقت المخصص للعمل فى نساخة الكتب وفى الزراعة . وقد أحبه أخوته فى الرهبنة لوداعته وسرعة تلييته لطلباتهم . فاتفقوا مع الأب عوض البرهيمى - الربيطة - أن يلتمسوا رسماته كاهناً . فلما بلغ ملتئمهم مسامع البابا الأنبا ديمتريوس الثانى استدعاه ورسمه قمصاً باسمه الأصلى « حنا » بعد رهبته بستتين . وبما أن البابا توسم

(٢، ١) مطبوعات جمعية الآثار القبطية بتاريخ بطاركة الكنيسة المصرية المجلد الثالث ح ٣ (القاهرة ١٩٧٠)

فيه دأبه على العمل وولائه للكنيسة فقد استبقاه الى جانبه ليساعده في تصريف مهامه الراحوية . على أن رهبانه رغبوا في أن يعيش بينهم فكتبوا يرجون من البابا إعادته اليهم . فرأى أن يلبي طلبهم رغم أنه هو أيضا كان يريد له الى جانبه . فعاد القمص يوحنا الى دير . ولشدة ولعه بالقراءة كان يقضى غالبية وقته في نقل الكتب الكنسية لايجاد عدة نسخ من كل منها . وكان كلما فرغ من كتابة نسخة جديدة يقدمها هدية لديره أو لراهب معين من إخوانه في الدير . ولما وجد أن دير ورهبانه قد استوفوا حاجتهم من الكتب بدأ يقدمها هدية للأديرة الأخرى أو للكنائس التي يسمع عن حاجتها الى مثل هذه الكتب . ولكثرة ما نقل من الكتب اشتهر بين الأديرة باسم « يوحنا الناسخ » . وقد ظل يكتب وأيضا يرم الكتب القديمة طيلة ثلاثين سنة شاءت العناية الالهية بعدها أن يصبح الأنبا كيرلس الخامس البابا الاسكندري الـ ١١٢ .

على أن هناك تمعنا آخر واجبا علينا قبل التساؤل عن أسباب القطيعة التي واجهها قداسته في مستهل باباويته . وهذا التمعن يتركز في المسلك الباباوى حال عودته من المنفى واستقرار السلام في الكنيسة . لقد وجدنا مدى تسامحه مع المفترين عليه ومدى عطفه على شعبه - فماذا فعل بعد ذلك ؟

٣٦- لقد أشتقت الأمور في الكنيسة في ١ يوليو سنة ١٨٩٣ - فكانت أول خطوة اتخذها بعد هذا الاستقرار هي إرسال الأرشيدياكون (١) حبيب جرجس في رحلة ذات أهمية خاصة هي أن يجمع ما يستطيع جمعه من المال لتنفيذ المشروعات المستهدف تحقيقها . وتنقل هذا الخادم الأمين في مختلف البلاد وعاد الى باباه يحمل اليه أحد عشر ألفاً من الجنيهات : نصفها من الأساقفة والأديرة ونصفها من الشعب .

٣٧- وما إن تسلم الأنبا كيرلس هذا المبلغ حتى افتتح المدرسة الكلييركية في ٢٩ نوفمبر ١٨٩٣ بحى الفجالة ثم نقلت في السنة الثانية الى الدار البطريركية . ثم اشترى قداسة البابا داراً فخمة وسط حديقة مترامية الأطراف بجهة المهمشه . وفي ركن من أركانها بيت صدر الأمر الباباوى بإعداد طابقه الأعلى لنزول مطارنة اثيوبيا به حين يفدون على القاهرة . ولقد اختاروا هذه البقعة لقربها من محطة السكة الحديد كى يتسنى للطلبة الآتين من الصعيد ومن الدلتا أن يصلوا إليها بسهولة حتى لو اضطروا الى المشى على الأقدام .

ولضمان حسن سير هذه المدرسة عين لها اثنين من أكثر الرجال تقوى ومعرفة بالأرثوذكسية هما يوسف منقريوس وحبيب جرجس اللذين بدأ بهما كمدرسين ثم تولى الأول رئاستها وبعد نياحته تولاهما الثانى .

(١) دياكون معناها « شماس » وأرشيدياكون رئيس شماسه .

وما يجدر ذكره أن حبيب جرجس كان طالبا ومعلما بالاكلييريكية في آن واحد ... ولما أتم دراسته وألقى عظته الأولى بكنيسة رئيس الملائكة غبريال بحارة السقاين كان الأنبا كيرلس حاضرا يومذاك. ولفرحته بتخرج شماسه وابنه المحبوب أصغى الى عظته وهو واقف طيلة إلقائها وخلال وقفته كان يبارك الشعب ووجهه متهلل^(١).

واستكمالاً لهدفه عين اقلاديوس لبيب مدرسا للغة القبطية ، واستحثه على وضع قاموس قبطى - عربى . ولقد سجل يعقوب نخلة روفيلة هذه المأثرة للبابا الجليل - علما بأنه كان في البداية من مناصرى المجلس الملى - بقوله : « ينبغي أن نعترف بفضل أبينا المكرم كيرلس الخامس لتشجيعه المتواصل للمؤلف اقلاديوس لبيب الذى هو أقدر من يقوم بهذا العمل »^(٢).

كما أن اقلاديوس لبيب نفسه قد أثبت هذا الواقع عند طبعه كتاب النحو القبطى الذى وضعه وفقا لمقرر الدراسة فى الاكلييريكية . فوضع على غلافه هذه الكلمات : « طبع بأمر قداسة الأب الكلى الطولى والاحترام الأنبا كيرلس الخامس بابا وبطريك الكرازة المرقسية »^(٣).

٣٨- ولقد كان الاتفاق الذى اختيرت بمقتضاه اللجنة المالية ينص على أنها تستمر فى عملها لمدة خمس سنوات تجرى بعدها انتخابات لمجلس ملى جديد . على أن الرجال الأربعة الذين اختارهم الأنبا كيرلس قاموا بواجباتهم بدقة وانتظام وهدوء وتآلف الى حد أن الجميع نسوا هذا النص . وكان أعضاء اللجنة مخلصين لأبيهم الروحى يطلعون على كل كبيرة وصغيرة ويسترشدون بتوجيهاته الأبوية . وإن من يتأمل هذه الفترة يشعر بتقدير عميق لخليفة مار مرقس : فهو كان على وعى بمسئوليته وبواجبه ، كما كان يحب أولاده جميعا محبة فياضة عبر عنها فى الكثير من رسائله التى كتبها فى مختلف المناسبات . وعلى سبيل المثال كان يقول : « أنتم موضوع تعزيتى ولكم كل محبتى . أنتم مصورون فى ومرسومون فى أحشائى ومكتوبون فى ذاكرتى ، وأسماؤكم منقوشة على صدرى - ليس بقلم وحبر بل بالمحبة فى الروح القدس ، فهل تستطيع أن أنساكم »^(٤).

(١) عن مقال للدكتور هـ . نشره فى مجلة مدارس الأحد - عدد ٥ من السنة الثالثة - أغسطس ١٩٤٩ ص ٥ - ١٠ : المدرسة الاكلييريكية بين الماضى والحاضر لحبيب جرجس ص ١١ (طبع هذا الكتاب فى ٢٩ / ١١ / ١٩٣٨ بمناسبة مرور ٤٥ سنة على تأسيس المدرسة)
(٢) فى كتابه « تاريخ الأمة القبطية » ص ٣٢٦ .

(٣) طبع هذا الكتاب كل أجزاءه فى مطبعة عين شمس بشارع كلوت بك بمصر ، وهنا ترى أيضا أن القبط مع تقديرهم الكبير لقداسة باباهم لا يتحدثون عنه الا بوصفه « الأب » وليس بوصفه « سيدنا » .

(٤) عن مقال الدكتور وليم سليمان فى مجلة مدارس الأحد سبتمبر ١٩٤٩ ص ٧٢ - ٨٣ بعنوان : « عشرون سنة أخرى من تاريخ المجلس الملى ١٨٩٣ - ١٩١٣ » .

ولى هذه الآونة أيضا وضع العطف البهاوى على جمعية التوفيق إذ قد وجد منها اهتماماً بافتتاح المدارس فى مختلف الجهات وبخاصة مدارس البنات . فزار الجمعية فى مقرها الرئيسى بالقاهرة كما شرف احتفالاتها . وفى أول زيارة قام بها « منحها ماتستعين به على تأدية لوازم تلامذتها الفقراء وإعداد العودة الى مثل هذا العمل ، وبارك على أعمالها »^(١) .

وهذه الشهادة ذات قيمة خاصة لأن يعقوب نخلة روفيلة الذى سجلها فى كتابه كان فى بادئ أمره من مناصرى خصوم قداسة البابا . وتقديرا لعودته الى الحق نورد هنا التقرير الذى كتبه له بطرس افندى حنا عبود (أستاذ اللغة الانجليزية بمدرسة الفيوم الأميرية) وهو : « إن العلامة المفضل يعقوب بك نخلة روفيلة إذ رأى الطائفة ينقصها هذا الأمر المهم - ألا وهو تدوين تاريخها على أكمل وجه ، ورأى الحاجة اليه شديدة ، والعازة الى الوقوف عليه لازمة أكيدة ، كيف لا والسواد الأعظم من متعلمى هذه الأمة ليس واقفا على شئ من حوادثها المهمة - ووجود هذه الموانع أزاء هذه الغاية العظمى ، ووقوف هذه الحواجز تلقاء هذا الغرض الأسمى ، لم تكن لتبسط همه المؤلف الفاضل » .

كذلك عقب جرجس فيلوثاؤس عوض على المؤلف عينه بقوله : « لقد مضت السنون وأنا أتشوق لأن أرى لنا تاريخا سياسيا يذكرنا بتلك الأيام الماضية التى قاوم فيها أبناء أمتنا القبطية المحبوبة الكوارث والبلايا ولم تختر قواهم أمام المنايا ... غير أن صاحب العزة الهام يعقوب بك نخلة روفيلة الافخم لم يفته أمر تشوق الأمة الى هذا التاريخ المفيد فصاغه بعد البحث الشديد »

٣٩- وقبل الاسترسال فى سرد أعمال الأنبا كيرلس الخامس ومجريات الحوادث فى عصره ، نقف لتأمل هذه السنوات الأولى من باباوتته كى نستطيع أن نتفهم الأسباب الدافعة لما حدث . فقد تسلم هذا البابا العظيم دفة الكنيسة فى أواخر ١٨٧٤ . وكانت مصر تجوز آنذاك صراعاً نفسيا عميقا فى اعقاب نفى الخديوى وتولى ابنه توفيق الحكم إذ قد تدخلت انجلترا وفرنسا فى أمورها بادعائها حق الإشراف على الميزانية المصرية . وعينت كل منهما مندوبا ليكون مسئولاً عما أسماه « صندوق الدين » وكان اسماعيل قد أنشأ مجلس شورى النواب قبل اضطرابه الى التنازل عن العرش . وما هو جدير بالذكر أن هذا المجلس كان المجال الذى نمت فيه الروح القومية ، ومن خلاله تزايد ادراك بعض أعضائه لمسئوليتهم كمصريين فى مواجهة حاكم غاشم . وهؤلاء الأعضاء - حتى وإن كانوا قليلي العدد بالنسبة للمجموع - قد تكرر انتخابهم لافى المجلس فحسب بل فى لجانه وفى مختلف المهام المطلوبة من هذه اللجان . وكان هؤلاء الأعضاء مسئولين عن القرارات التى أصدرها المجلس خلال السنوات الحاسمة : سنة ١٨٧٩ - ١٨٨٢^(٢) .

(١) يعقوب نخلة روفيلة : « تاريخ الأمة القبطية » ص ٣٧٤ .

(٢) عن كتاب « البرلمانات والأحزاب فى مصر » (بالانجليزية) لمؤلفه جاكوب لاندو ، والكتاب مطبوع فى تل أبيب سنة ١٩٥٣ ، ص ٢٢ - وهنا يحق لنا أن نسجل القول المأثور « والفضل ما شهدت به الأعداء » .

٤- ولقد كان البابا كيرلس الخامس في مقدمة هؤلاء المصريين القبط والمسلمين الذين ترهف وعيهم بمسئوليتهم الوطنية : فكان عضواً بمجلس الشورى وساند عراي ورجاله في موقفهم ضد الخديوى وضد الانجليز . وكانت مساندته للوطنيين مشتتة الى حد أنه حين أنهارت آمال مصر بدخول الانجليز أعلن على الملأ أنهم ليسوا مجرد معتدين سياسيين بل قد خانوا مسيحيتهم لأن السيد المسيح عاش وعلم المحبة . وبالإضافة فهم مكن خطر على القبط نظراً لأطماع الكنيسة الأسقفية الأنجليزى ونشاطها التبشيري بينهم .^(١) ومن هذا الموقف المصرى الصريح نرى أن هذا البابا المرقسى قد جعل من نفسه هدفاً لعداء المستعمر وأعوانه .

٤١- هذا من جهة ومن الجهة الأخرى يجب أن نذكر حقيقة مؤلمة هي أنه في كل بلد وفي كل عصر كان هناك الجبناء الممالئون لصاحب السلطة حتى إن كان أجنبياً معتدياً . ولقد أصاب المصريين ذهولٌ عندما اضطر عراي الى التسليم ورأوا أعلام إنجلترا ترفرف حيث كان يجب أن ترتفع أعلام مصر . فقد كان حماسهم ملتبهاً ووطنيتهم متوترة ، فتألفت قلوبهم جميعاً - مسلمين وقبطاً ويهود - بهذه المشاعر إذ داخلهم الإحساس بأنهم على موعد مع فجر جديد من تحرر الروح المصرية . فلما تكاثفت السحب واستيقظوا على فجر معتم امتلأوا خيبة وعلى الأخص جلادستون (رئيس وزراء بريطانيا) الذى كان قد أعلن أمام برلمانه بأنه لن يتدخل في الصراع الشعبى هو بعينه الرجل الذى أصدر الأمر بضرب الأسكندرية^(٢) ! لقد كانوا أشبه حينذاك بأنسان خبطه حجر على رأسه ففقد وعيه وأنزوى على نفسه وعلى أرضه ليلتقط أنفاسه^(٣) .

(١) طارق البشرى : المسلمون والأقباط ص ٤٠٠ .

(٢) وثائق جامعة كولومبيا الأمريكية سنة ١٩٦٤ رقم ٦ : سياسة الولايات المتحدة في الشرق الأوسط لريتشارد نولت ص ٢٣٢ ، مصر والهلل الخصب ، (بالانجليزية) هولت حيث يقول على ص ٢١٠ بأن مصر في الربع الأخير من القرن التاسع عشر كانت تقترب من الاستقلال التام ، ماري راوليت : « مؤسسو مصر الحديثة » (بالانجليزية) حيث تقول على ص ٥٥ :

«It certainly looked as if the military demonstration out side Abdine Palace on the 9th of September 1881 had been a greet step forward in Egypt's efforts to realize hernational personality...»

جان نينه (قنصل سويسرا في مصر آنذاك .

« عراي باشا » (بالفرنسية) حيث قال في مقدمته مترجمته : « كثيراً ماتقول بالتناقض ! ، فالخبرون منا يبدون كأنهم يهزون السماء والأرض استهدافاً لحو عبودية السود ، ومع ذلك يتصادقون على استبعاد ستة ملايين من المصريين الأصليين للتعسف العثماني الذى تضاعفه أنانية الغرب المالية !

«Souvent vous - disiez: Quelle anomalie! Nos philanthropes semble remuer cielet terre, en vue d'abolir l'esclavage noir, et ils sanctionnent l'asservissement de 6000000 Egyptiens outochtones par l'oligarchie ottomane, doubler de l'egoisme financier occidental!»

راجع أيضاً « القوى الاجتماعية للثورة العراية » للدكتورة لطيفة محمد سالم ص ١٧٢ .

(٣) أنور عبد الملك : « الإيديولوجية والنهضة القومية لمصر الحديثة » (بالفرنسية) ص ٤٤٩ .

٤٢ - ولما أفاق المصريون من هذه الصدمة العنيفة تجاذبهم تياران متضادان : تيار الاستسلام للأمر الواقع وممالة الحاكم ، وتيار الاعتزاز بالقومية المصرية والعمل في مثابرة على استرداد الحق المهضوم . وبما أن الأنجليز اتخذوا من مبدأ « فرق تسد » أساساً للاستعمارهم ، فقد دأبوا منذ وطلعت أقدامهم أرضنا على الإيقاع بين القبط والمسلمين أولاً ثم بين القبط والقبط والمسلمين والمسلمين . فقد راعهم أن يجدوا الألفة والتضامن بين أبناء مصر على اختلاف عقائدهم لأن هذه الألفة ستهدم عدوانهم . ولكي يفتحوا ثغرة وسط هذه الألفة استعانوا بعاملين : الأول عامل السياسة والثاني عامل الدين . ففي الناحية السياسية كانت مصر ترزح آنذاك تحت نظام موصوف بـ « نظام الامتيازات » . وهذا النظام معناه أن أى أجنبى في مقدروه أن يكسب من مال مصر ثروة طائلة دون أن يقف أمام قاضي مصرى - أى أنه في مقدروه استغلال الأرض وأهلها وحكومتها من غير رقيب^(١) ! فأعلن المستعمر بأن المصرى الذى يقبل أن يكون قنصلاً مساعداً في اقليمه لأية دولة أجنبية ينال لغوره الحق في أن يعيش وفقاً لنظام الامتيازات . ولا حاجة للقول بأن هذه الخطة استمالت عدداً من الرجال .

أما في الناحية الدينية فقد شاع دعاة التبشير المستعمر وأعلنوا بدورهم أن من ينضم الى أية طائفة من طوائفهم سيتمتع هو أيضاً بنظام الامتيازات^(٢) . وبالطبع انصب هذا الإغراء على القبط بالذات لأن المبشر في محاولته اقتناص بنى الكنيسة المصرية الوطنية كان يؤكد لهم أنهم بأنضمامهم الى كنيسة « مودرن » لن ينكروا السيد المسيح ، وهم بالاضافة الى ذلك سيتفنون بمزايا الأوربيين والأمريكيين . وهنا أيضاً لا داعى الى القول بأنهم وجدوا من تأثر بهذا الإغراء .

وبهذين العاملين أقام الانجليز هوّة بين المسلم المعترف بقوميته والمسلم المنحاز للمستعمر ؛ كما أقاموا هوّة بين القبطى المعترف بقوميته والقبطى الذى رضى بالانضمام الى مشايخى الاستعمار . ولقد ظل الانجليز يساندون دعاة التبشير على خطة التفرقة طيلة فترة الاحتلال البريطانى .

٤٣ - ولما كان البابا كيرلس ملتهب الوطنية عميق الإيمان بالمسيحية الحقّة فقد قاوم منذ البداية هذين العاملين . وبما أن الله لا يدع نفسه بلا شاهد فقد أتت الشهادة بهذا الواقع المشرف من الانجليز أنفسهم ، فمثلاً يقول أحد كتابهم : « من الواضح أن البطريرك الذى استبعد بأمر المندوب السامى (لورد كرومر) قد أثبت في النهاية أنه سيد الموقف ، واضطرت الحكمة العالمية التى استند اليها الحاكم السياسى لمصر أن تنحنى أمام التأثير الكهنوتى المرفف » ثم استطرد فقال :

(١) راجع ج ٤ من هذا الكتاب ص ١٢٣ - ١٢٤ .

(٢) وهذه كانت سبباً مغزياً لخروج البروتستانت الأوائل .

لقد عاد البطريرك (من المنفى) كعملاق تجدد نشاطه و كعملاق أيضا استخدم نفوذه^(١) .
ومقابل هذه الشهادة نسجل أيضا باعتزاز مقاله عنه مواطن مسلم - وهي « كان البابا
كيرلس الخامس رجلاً طاهر نقياً ، شفافاً كالندى الموثلق ، وفي الوقت نفسه كان قوياً كأقوى
ما يكون الرجال ، عنيداً ، صلب الشكيمة ، يملك قدراً بالغاً من التحدى دفعه لأن يصر على
موقفه ، فيعارض الأقباط ويعارض الحكومة ويتحمل نتائج كل هذا ، وكانت نتائج غريبة . لقد
نفى الخبر الجليل ... »^(٢) .

فمن الواضح إذن أن البابا كيرلس قد استشف خلف تأزم الأمور مؤامرة الانجليز مع
الوافدين باسم التبشير ضد الكنيسة القبطية وضد ترابط الأقباط معاً لخير مصر . وهنا أيضا نجد
الشهادة تأتينا من الذين « هم من خارج » ، وهذه الشهادة هي : « هؤلاء الأوربيون الذين لا
يؤلفون سوى ١,٦٪ من مجموعة السكان في مصر يملكون غالبية الثروة والذكاء ، ومقداراً غير
قليل من اللؤم والاحتياال والأنانية المفترية .. »^(٣) .

٤٤- فالصراع في عمقه كان بعينه الصراع الذي تكرر على مدى الأجيال - أي
أنه كان صراع القومية المصرية مع الدخيل المغتصب المتآمر . فكان البابا الاسكندري
المئة والثاني عشر واقفا بالضبط موقف البابا الاسكندري الخامس والعشرين والبابا الاسكندري
الثالث والثلاثين وغيرهما من هذه السلسلة المجيدة الممتدة من مارمرقس الى الآن . لقد
عرف هؤلاء الآباء قيمة الوديعة التي ائتمنهم عليها رب الكنيسة ، وعرفوا مدى مسئوليتهم
نحو هذا الائتمان الالهي وبالتالي نحو الشعب الموكول أمره اليهم ونحو مصر التي نبتوا في أرضها
وعاشوا من أجلها . ولأن الأنبا كيرلس الخامس كان على وعى تام بهذا كله فقد فعل ما فعله
سلفاؤه : وقف في الخط الأمامي من المعركة وقادها بنفسه حتى النهاية . ورغم كل مأسابه فقد
انتصر كما انتصر الذين صارعوا من قبله ، ووجود الكنيسة القبطية الى الآن اقوى شاهد على

(١) هو الكاتب ليدر الذي سبقت الإشارة اليه وهو يقول على ص ٢٦١

« ...It is clear that the Patriarch who had been removed by the British agent's word, had finally proved himself master of the situation, the worldly wisdom of the political ruler of Egypt was forced to bow before this subtlepriestly influence.».

P. 262 « He came back to power as a giant refreshed, he used his power as a giant. »

(٢) « حكايات من مصر » لصالح عيسى ص ١١٨

(٣) لورد كرومر : « مصر الحديثة » ص ٢٦١ حيث يقول :

« ...Those Europeans, although constituting only 1,6% of the total population represent the greater part of the wealth & intelligence, no small proportion of rascality aggressive egotism... »; see also Viscount milner : «England & Egypt» p.15.

(والكتاب الأخير للفايكونت ملنر بعنوان « إنجلترا ومصر » ص ١٥)

٤٥ - والآن - وبعد هذا التأمل في الأحداث الشاذة وفي الدوافع الخفية التي فجرتها - الآن نعود الى متابعة أعمال البابا كيرلس الخامس وما جرى أثناء باباويته . فنجد أنه ما كادت أمور الكنيسة تستقر ويتنفس باباها الصعداء لانقشاع الغمة حتى دامه برسامة أسقف الكرسي الروماني باسم كيرلس مقار من بنى مصر الذين اقتنصوهم بعيداً عن أهمهم الأصلية^(٢) . وحتماً تسلم هذا الاسقف مهامه الكنسية نشر منشوراً راعوياً وجهه الى الارثوذكس الأوفياء لكنيستهم في مصر وفي اثيوبيا يناشدتهم فيها الانضواء تحت زعامة البابا الروماني «لأن مرقس الذي تعتزون به ماهو الا تلميذ بطرس ! وعلى الفوز أصدر البابا الجليل بياناً مسهباً أوضح فيه العقيدة الأرثوذكسية في جلائها ، ثم أثبت أن مار مرقس هو أحد السبعين تلميذاً الذين عينهم الرب . واستطرد يقول : « ... قال القديس بولس مخاطباً الأسقف تيموثيوس تمسك بصورة الكلام الصحيح »^(٣) ، إلى بهذا الصوت الرسولي وهذا النفس الالهى وهذه اللهجة المقدسة وهذا الكلام المملوء روحاً وتعزية وهذه الألفاظ الفائضة خشوعاً أخاطبكم أيها الأخوة والابناء المؤيدون بنعمة الروح القدس..... أدعوكم وأطلب اليكم وأسألكم بالصفة التي قد نلتها بدون استحقاق من فائض مواهب الروح القدس المتنوعة أن أكون أميناً على حفظ الإيمان القويم والتعليم المسيحي المستقيم ومحامياً عنه ومعزراً لجانبه ومؤيداً لمبادئه الحقّة وساعياً لتقوية شأنه ومهتماً في الأخذ بناصره ونشره وتسليمه وتعليمه المؤمنين على أسس قويمة وصحيحة الإيمان الذي كرز به الرسل وعلم به الآباء وأثبتته الشهداء بدمائهم وختموا به شهادتهم ، الإيمان الذي قاست من أجله كنيستنا القبطية التي كانت مركز التعليم المسيحي الإيمان الذي حامى عنه كوكب مدينة الاسكندرية القديس أناسيوس الذي نال بمحاماته عنه الرتبة الرسولية ، الإيمان الذي جاهر بتعليمه كيرلس الكبير سلفنا اللاهوتي الشهير والعالم الخطير ، الإيمان الذي تمسك به مسيحيو مصر كما سلمه اليهم مارمرقس الرسول وعلمه اياهم خلفاؤه القديسون ولم تسمح أنفسهم أن يزداد شيء على مبادئه أو ينقص منها أدنى شيء أو يحصل فيه تحوير أو تغيير . . . وعلمها السلف منهم للخلف والشيخ للشباب والوالد للولد والأم للأبنة ، ولم ترتعش قواهم أو ترتعد

(١) وودوارد : « المسيحية والقومية في العصر الروماني المتأخر » (بالإنجليزية) ص ٤٢ ، هاردى : « مصر المسيحية : الكنيسة والشعب » (بالإنجليزية) ص ٢٠٠ ، فورسكيو : « الكنائس الشرقية الصغرى » (بالإنجليزية) ص ٢٥٣ ، بريك : « مصر : الامبريالية والثورة » (بالفرنسية) ص ٣٢ حيث يقول ما ترجمته « مصر الخاسرة دائماً التي لم تخسر أبداً »

« L'Egypte toujours perdante n'ajamais perdu.

« الثورة العربية : الفكر والصراعات الاجتماعية في الثورة الوطنية الأولى » - مقال لصالح عيسى - مجلة الطليعة - سبتمبر سنة ١٩٧١ ص ٢٦ ، عبد الله النديم خطيب الوطنية ، لعل الحديدي (وزارة الثقافة والأرشاد القومي) ص ٢١٤

(٢) هذا دليل آخر على استمرار رغبة الأجانب في أن يعملوا على تفكيك الكنيسة المصرية القومية

(٣) ٢ تيموثيوس ١ : ١٣ - ١٤

فرائصهم أو ترتخ عزائمهم أو تفتت همهم ... هذه هي الوديعة الصالحة التي تركها لنا الآباء الرسل القديسون ، وسلّمها لنا سلفاؤنا البطارقة المجاهدون . . . هذه هي الأمانة التي بتمسكنا بها ومحافظتنا عليها نفتق آثار آبائنا وجدودنا ، متذكرين ثبات عزمهم وتمسكهم بعروة الأمانة الأرثوذكسية الوثقى ، متصوّرين رسوخ قدمهم على صخرة الايمان الغير متزعزعة . . . فاذا أخطرنا بذهننا هذه الخطرات وتذكّرنا بها وهمنا أن نقوم بواجبها ونتشبّه بسلفائنا الأقدمين في محافظتنا على حرمة إيماننا وعقائد مذهبنا المستقيمة ، فحينئذ يصح أن نقول إننا أتممنا وصية الرسول وتمسكنا بصورة الكلام الصحيح . . . وإذا تأملنا مانحن فيه من خطارة المقام وتبين لنا أن مركزنا يقتضى أن نكون أمناء على حفظ التعليم المسيحى ورعاة على حراسة قطيع السيد المسيح الناطق الذى اشتراه بدمه الذكى الثمين وسلّمه الى عهدتنا وذمتنا لنرعاه بالروح والحق ، ونتعاهد ، ونفتقده ، ونسهر على سعادته وراحته ، ونجتهد فى أن نمنع عنه كل أمر يضرّ بإيمانه أو بأعماله لكوننا نحن المسؤولون عن مضرتّه ومنفعته ... وإن الحوادث والعوارض التى جرت حديثاً فى قطننا المصرى السعيد فى الوجه البحرى والصعيد المتعلقة بالتعاليم الغريبة الغربية التى سعى قوم نشرها وتعليمها هذه الأزمان المتأخرة واجتهدوا فى أن يخدعوا أولاد الكنيسة الى قبولها تستدعينا وتستلزمنا شرعاً وقانوناً أن نوجّه ملئ الالتفات ونيقظ غيرة إخواننا المطارنة والأساقفة بهذا المنشور الحبيب الأخوى ، ونحرّك حمية أولادنا الكهنة ، ونستدعى أبناءنا الشمامسة وأعيان شعبنا ووجهائه الكرام الى المحافظة على الإيمان الأرثوذكسى ، ونجتهد معاً فى حماية مبادئه القويمة التى لاتقبل الزيادة أو النقصان ، ونحذّر أولاد شعبنا من أن يضلّوا أو ينخدعوا أو يفتّروا بظواهر الأمور ، ونحرّصهم بأن لا يسمعوا لأولئك القوم كلاماً ولا يقبلوا لهم دعوة ... فإن الأرثوذكسية لاتقبل أبداً البدع ولا ترضى بالتعاليم المخترعة حديثاً أو قديماً المغايرة لروح التعليم المسيحى القويم ، ولا تتمسك الا بما نصّت الكتب المقدسة وحكمت به القوانين الرسولية وأيدته الجامع المثبته بالروح القدس ... » وطبعت البطريكخانة عدة نسخ من هذا البيان ووَزَعَتها على حضرات المطارنة والأساقفة ، وهؤلاء وَزَعوها على الكهنة الذين قرأوها فى الكنائس على مسامع الشعب ، فتأثروا جداً وعلموا دخيلة الأمر وفهموا أن عمل بابا روما هو من باب التعدّى الفاضح على الكرسي المرقسى ^(١) .

فلما وجد كيرلس مقار أن البيان البابوى بلغ هدفه وأنه بالتالى فشل فيما ابتغاه قصد الى اثيوبيا بحجة التشفع فى الطليان الذى وقعوا أسرى فى أيدي الأحباش . وهناك قابل الامبراطور منليك الثانى الذى كان شديد التمسك بالأرثوذكسية - وهكذا فشل الأسقف المفروض فشلاً ثانياً . وبعد شهور من تلك الزيارة نجاء وزير اثيوبى الى مصر وقصد الى البابا كيرلس لينال بركته الرسولية ، فسأله عما حدث . فأجاب بأنهم فى الحرب ضد الطليان دفاعاً عن استقلالهم سالت

(١) يوسف منقريوس : تاريخ الأمة القبطية مدى العشرين سنة الماضية من سنة ١٨٩٣ - ١٩١٣ ، طبع بمطبعة

الدماء أنهاراً « فكيف تدخل علينا الغفلة حتى نمكّن أعداءنا من الولوج في بلادنا من باب الدين الذى هو أوسع باب ؟ أما نعلم كما تعلمون ويعلم الغربيون أنه إذا توطدت أقدام البعثات الدينية أو التجارية في أى بلاد شرقية أضاعت استقلالها شيئاً فشيئاً فإذا بها - على غير علم منها - في قبضة من زعموا تمدينها وتعليمها ... ؟ » (٢) .

ثم رفعت روما الأسقف كيرلس مقار الى مرتبة « بطريرك » ولكنها لم تكن تتوقع ما حدث بعد ذلك . لأن هذا البطريرك كان دائم البحث والاطلاع عملاً بوصية رب المجد « فتشوا الكتب » . فلم يلبث أن عاد الى الأرثوذكسية ! وقد ظن في بادئ الأمر أن البابا المرقسى الأصيل لن يقبله ضمن أبنائه بسبب كتاباته وأحاديثه السالفة ضد الكنيسة القبطية . فذهب الى الاسكندرية وقابل البطريرك فوثيوس للروم الأرثوذكس وصارحه برغبته في الانضمام الى كنيسته . وقد فرح البطريرك الرومى به وجمع مجمعه للتداول في هذا الموضوع فأقرّوا بالاجماع قبول كيرلس مقار . ولكن رجال الدولة اليونانية رفضوا الموافقة على قرارهم رفضاً باتاً . ونتيجة للضجة التى قامت بين حكومة اليونان وبين مجمعهم في الاسكندرية كتب كيرلس مقار اعتذاراً ختمه بقوله : « إن كل تقارب بين القبط واليونان حالياً هو غير عملى ، وأخشى ما أخشى وقوع حوادث مكدّرة قد تصل الى سفك الدماء - ولكم شكرى » .

وخلال الفترة ما بين قبول المجمع اليونانى وبين رد الحكومة اليونانية بالرفض ظل كيرلس مقار في الاسكندرية وكتب كتاباً من جزئين عن العلامة الاسكندري أوريجانوس بالفرنسية . فلما جاء الرفض سافر الى بيروت وانشغل بالدرس والكتابة ، فوضع كتابين على جانبيين من الأهمية إذ فيها الدليل بصراحة مذهلة عن مدى اقتناعه بالأرثوذكسية . والكتابان بالفرنسية : أولهما « الوضع الإلهى لتأسيس الكنيسة » في جزئين طبعهما في جنيف ، وثانيهما « من أجل الحقيقة » ثم أتبعهما بكتاب ثالث « أخيراً نتكلم » ردّ به على بعض ما ينشره الكاثوليك في مصر .

(٢) المرجع السابق ص ٨٤ - ٨٨ . ومن الشيق أن نعرف أن هناك مقالاً بالفرنسية نشره الأب جان سيمون المستشرق الفرنسى في مجلة أورينتاليا - مجلد ٤ ص ١٢٤ - ١٣٠ بعنوان « اليوميات الرسمية لعصر منليك الثانى » جاء فيه ما ترجمته : « ... كان الكاتب رجلاً ممن حظوا بثقة الامبراطور منليك العظيم . ولكونه ذكياً ومثابراً على البحث اختارته الملكة بافانا (الزوجة الأولى لمنليك) سكرتيراً خاصاً لها . وفي سنة ١٨٧٧ سحب الامبراطور في حملته على جونداد . وبعدها بثلاث سنوات عُين مؤرخاً ملكياً .. ومذال وإلى سنة ١٩٠٩ سجّل الأحداث يوماً بيوم باللغة الأمهرية . وكان يقدّم مايكتبه بانتظام لمراجعته الامبراطور وأحياناً الامبراطورة أيضاً . وقد ترجم اثيونى هذه اليوميات الى الفرنسية بمعاونة ثلاثة فرنسيين . والأصل مكتوب على رقوق متينة جميلة في حيازة ولى العهد الراس تفرى (فيما بعد الامبراطور هيللا سلاسى) . وليس في إمكاننا تلخيص هذه اليوميات لأنها تقع في ثمان وسبعين فصلاً مع كونها - بكل تأكيد - شيقة للغاية لكل من يهتم التاريخ المعاصر » Orientalia, Vol. IV, Nova Series, Roma 1935.

ولقد اتبعت ثمانون عائلة كاثوليكية مصرية نموذج بطريركها وانضمت الى الكنيسة الأرثوذكسية - وأشهرها عائلة العتر وعلى أثر ذلك أصبح فرنسيس العتر أرشيدياكون لكنيسة القديسين بطرس وبولس (الشهيرة بالبطرسية) حيث خدم مايزيد على نصف قرن ربّي خلاله عدداً وفيراً من الشمامسة ، ومما يجب ذكره أن هذا الأرشيدياكون كان قد تعلم في الأزهر أيام أن كان الإمام الشيخ محمد عبده رئيساً له . ولهذا كان فرنسيس العتر أستاذاً ممتازاً للغة العربية علم - على حد قوله شخصياً - أربعة أجيال من البنين والبنات .

ثم حدث أن التقى بعض أراخنة القبط بفرنسيس العتر ودار بينهم الحديث عن كيرلس مقار . وفي اليوم التالي ذهبوا لمقابلة الأنبا كيرلس الخامس . وما إن علم غبطته بأنهم إنما جاءوا ليطلبوا اليه انضمام الحبر الكاثوليكي الى الكنيسة القبطية حتى قال لفوره : « اعر ف يا فرنسيس أن هذه كانت أمنيته من أول الأمر . ولكنكم تسرعتم في طرق باب الكنيسة اليونانية . وإذا كنت لم تحرك ساكناً يوم ذاك فما ذلك إلا محافظة على المحبة التي تربطني بالسيد فوثيوس ... » ثم كَوّن البابا المرقسي لجنة من الأنبا مكاريوس مطران أسيوط والأنبا لوكاس مطران قنا ، وجرجس أنطون ومرقس سميكة وفرنسيس العتر ليذهبوا الى بيروت ويستصحبوا كيرلس مقار الى القاهرة ، ولكن المستقر هو وصول تلغراف يحمل خبر انتقاله المفاجيء الى مساكن النور في الوقت الذي كان يستعد فيه أعضاء اللجنة للسفر . وكان ذلك في سنة ١٩٢٠ . وقد أشيع آنذاك بأنه مات مسموماً^(١)

٤٦- ومما تجدر ملاحظته أن البابا كيرلس الخامس أعلن عن رضاه الفوري لتقبل الحبر الكاثوليكي الراغب في العودة الى كنيسة الأصلية ، وعاتب الذين فاتحوه في الموضوع على ذهابهم

(١) سلسلة مقالات لفرنسيس العتر بعنوان « ترجمة مثلث الرحمت البطريك كيرلس مقار بطريك القبط الكاثوليك وبطل الأرثوذكسية » - مجلة تعاليم الكنيسة (مايو ويونيو ويوليو سنة ١٩٥٣) ص ١٧-٢٥ ، ١٦-٢٢ ، ٦-١٦ ، وأورد بعد المقال الأول خطاباً هذا نصه : « جناب الابن المبارك المحبوب في الرب القس منقريوس عوض الله صاحب ومدير مجلة تعاليم الكنيسة الغراء - دامت سلامته - اطلعنا بمجلتكم الزاهرة على كلمة قوية قيمة للمنتيح البطريك كيرلس مقار بقلم تلميذه حضرة الأستاذ فرنسيس العتر أرشيدياكون الكنيسة البطرسية . وقد تأثرنا كما تأثر جميع الذين اطلعوا على الكلمة آنفة الذكر تأثراً عميقاً ، فترحمنا على البطريك المشار اليه بوصفه بطريركا للكاثوليك ومنصفاً للكنيسة القبطية الأرثوذكسية معلمة الكنائس على حد سامي تعبيره . ونحن نشكركم كثيراً إذ أعطيتكم فرصة سانحة للأستاذ العتر للتحدث عن كالات البطريك المذكور ، ولابنيتك مثل خبير؛ فحبذا لو شجعتموه على المثابرة على استكمال هذا التاريخ الناصع المنصف لكنيسة الآباء والأجداد إحقاقاً للحق وأزهاقاً للباطل . نعمة الرب تشملكم ولعزته الشكر دائماً ، لوكاس مطران كرسى منفلوط وأبنوب . ملحوظة : الأنبا لوكاس الذي اختاره البابا كيرلس الخامس سابق على كاتب هذا الخطاب بثلاث قرن . أما أسماء كتب كيرلس مقار فهي :

La Constitution Divine de L'Eglise - Pour la Vèritè - Enfin nous Parlons.

ويسعدني أن أقول إنني كنت ضمن تلميذات الأستاذ فرنسيس العتر

أولاً الى البطريك اليونانى . ضرورة هذه الملاحظة هى فى أنها تضاعف أماننا وضوح التسامح الأبوى الذى تحلى به هذا البابا الأسكندرى الجليل .

٤٧- ولأن التسلسل التاريخى حتم علينا تتبع حادثة كيرلس مقار الى نهايتها فأوصلنا الى سنة ١٩٢٠ ، إلا أننا مضطرون هنا الى العودة للوراء كى نتتبع بعض الأحداث العظمى التى جرت تحت رعاية البابا كيرلس الخامس . ففى ٢٧ يوليو سنة ١٨٩٩ أنشأ ثلاث مدارس للرهبان : إحداهما فى الأسكندرية تحت رعاية الأنبا يؤنس لرهبان أديرة وادى النظرون ، وثانيتها بناحية بوش تحت رعاية أسقفى الديرين الشرقيين للأنبا أنطونى والأنبا بولا ولصالح رهبانها ، وثالثتها بالدير المحرق تحت رعاية أسقفه ولرهبان ديره . وتدعيماً لهذه الحركة العلمية أرسل سبعة رهبان للدراسة بالكلية اللاهوتية بأثينا .

٤٨- كذلك أنشأ البابا كيرلس الخامس « صف خوجات » بالمدرسة الكبرى التى كان قد أنشأها الأنبا كيرلس الرابع ، وبما أن الهدف من هذا « الصف » هو تخرج الشبان القبط الذين يستطيعون تعليم أولاد الكنيسة عقيدتهم الأرثوذكسية الصميمة ولغتهم المصرية الأصيلة . وبما أن هذا الهدف يجب أن يشمل البنات أيضاً فقد أنشأ هذا البابا الساهر « صفا » آخر لتخرج المعلمات . ولقد شاء - فى موضوع تعليم البنات - أن يضرب عصفورين بحجر واحد فقرر اختيارهن « لصف خوجات » من التلميذات الفقيرات فى مدرسة الأقباط التابعة للبطريركية^(١) لتتأهلاً فرصة لكسب معيشتهم وفى الوقت عينه يخدم كنيستهم .

٤٩- ولما كان النشاط الأرثوذكسى يتزايد صدر منشور باباوى الى جميع كنائس مصر حمله المطارنة والأساقفة الى رعتهم ، وهذا المنشور يستحث الشعب أن يتمسكوا بالتعاليم الأرثوذكسية فيواظبوا على الأصوام والصلوات وغيرها من الممارسات الدينية ، ولايفتروا بتمويهات المنادين بالتعاليم الأجنبية . كذلك حث المنشور الباباوى الآباء الكهنة بافتقاد الشعب والمداومة على توضيح التعليم الأرثوذكسى كما حث جميع المسئولين عن المدارس القبطية بتعليم الكتاب المقدس والدين واستصحاب التلاميذ والتلميذات الى الكنيسة يوم الأحد وفى مختلف المناسبات . وبما أن الأرثوذكس استعانوا بتوزيع الكتيبات والنشرات لبث التعاليم الغريبة فى العقول فقد قرر قداسة البابا تأليف لجنة يختار أعضائها بنفسه (لضمان أرثوذكسيتهم) للنظر فى كل مؤلف دينى جديد قبل الشروع فى طبعه ، وكذلك مراجعة مايجدونه مطبوعاً لتوعية القبط بالتمييز بين تعاليم كنيستهم والتعاليم المغايرة لها .

(١) هنا نجد تناقضاً عجيباً بين أقوال « المجلسين » وأعمالهم ، فالبابا الذى أتهموه بالجهل والرجعية هو الذى فتح المدارس فى حين أن العلمانيين فى فترات مقاومتهم لقداسته ولغيره من الآباء أغلقوها!

٥٠- وقد أُنْخِذَ الأُنْبَا كِيرْلِس كُل هذِهِ الخَطَوَات بِالاتِّفَاق مَعَ المَجْمَعِ المَقْدَس . فَقَرَرُوا مَعَ ضَرُورَةٍ عَقْدَ المَجْمَعِ مَرَّةً سَنَوِيًّا وَيَكُونُ انْعِقَادُهُ فِي شَهْرِ تَوْت (أَوَّلُ شَهْرِ السَّنَةِ القِبْطِيَّةِ) ، وَقَرَرُوا بِالإِضَافَةِ وَجُوبَ عَقْدِ مَجْمَعٍ سَنَوِيٍّ فِي كُلِّ إِيَارَشِيَّةٍ تَحْتَ رِيَاةِ مَطْرَانِهَا أَوْ أَسْقَفِهَا وَحُضُورِ جَمِيعِ كَهَنَةِ الإِيَارَشِيَّةِ . وَكَانَتِ المَوَافَقَةُ عَلَى هَذِهِ القَرَارَاتِ إِجْمَاعِيَّةً . فَبَعْدَ أَنْ وَقَعَ عَلَيْهَا كُلُّ الحَاضِرِينَ ذَيْلُهَا قَدَاسَتُهُ بِمَا يَلِي : « عَلَى حَضَرَاتِ الآبَاءِ المَطَارَنَةِ وَالأَسَاقِفَةِ تَنْفِيزَ هَذِهِ القَرَارَاتِ : كُلٌّ فِيمَا يَخُصُّهُ ، وَعَلَى اللِّجْنَةِ المَلْسِيَّةِ تَنْفِيزَ مَا يَخْتَصُّ بِالبَطْرِيكَخَانَةِ - بِطَرِيرِكِ الكِرَاةِ المَرْقُسيَّةِ - خَتَمَ »

٥١- وَلَمَّا أَطْمَئِنَّ قَلْبُ البَابَا الوَقُورِ إِلَى أَنَّ المَدَارِسَ الَّتِي أُنْشَأَهَا تَسِيرُ سِيرًا حَسَنًا وَجَهَ رِعَايَتَهُ إِلَى نَوْعٍ آخَرَ مِنَ التَّعْلِيمِ - هُوَ التَّعْلِيمُ الفَنِّي . وَوَجَدَ فِي رَحَابِ كَنِيسَةِ القَدِيسَةِ دَمِيَانَةِ بِيُولَاقِ مَكَانًا مَنَاسِبًا لِتَحْقِيقِ هَذِهِ الرِّعَايَةِ . فَأُنْشَأَ فِي أَحَدِ أَرْكَانِ الحَدِيقَةِ الفَنِّيَّةِ المَحِيطَةِ بِهَا مَدْرَسَةٌ لِلصَّنَائِعِ الخَاصَّةِ بِالصَّبْيَانِ كَأَعْمَالِ النَّجَارَةِ وَالحَدَادَةِ وَغَيْرِهَا . وَبِمَا أَنَّهُ أَبُو الشَّعْبِ كُلِّهِ رَأَى أَنَّ يُولَى البَنَاتِ نَصِيبًا مِنَ رِعَايَتِهِ فَافْتَتَحَ فِي رَكْنٍ آخَرَ مِنَ الحَدِيقَةِ عَيْنَهَا مَدْرَسَةٌ لِلتَّدْبِيرِ المَنْزَلِيِّ .

وَلَقَدْ أَقَامَ قَدَاسَتُهُ حَفْلًا رَسْمِيًّا لَوْضَعِ الحِجَرِ الأَسَاسِيِّ لِهُاتَيْنِ المَوْسُوسَتَيْنِ مَسَاءَ الأَثْنِينَ ١٥ يُونِيُو سَنَةِ ١٩٠٣ . وَقَدْ دَعَا إِلَى هَذَا الحَفْلِ مَحَافِظُ القَاهِرَةِ وَرَئِيسُ مَجْلِسِ الشُّورَى وَنَازِرُ الأَوْقَافِ الخَدِيوِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ رِجَالِ الدَّوْلَةِ الَّذِينَ لَبَّوْا جَمِيعًا هَذِهِ الدَّعْوَةَ الكَرِيمَةَ . وَفِي السَّاعَةِ الخَامِسَةِ مِنْ مَسَاءِ ذَلِكَ اليَوْمِ وَصَلَ قَدَاسَتُهُ إِلَى مَكَانِ الاحتِفَالِ يَحِيطُ بِهِ الآبَاءُ المَطَارَنَةُ وَالأَسَاقِفَةُ . فَاسْتَقْبَلَهُمُ الشَّمَامَسَةُ بِاللَّحْنِ الكَنَسِيِّ وَأَتْبَعُوهُ بِنَشِيدِ أَلْفِهِ وَهَبَى بِكَ نَازِرُ المَدَارِسِ القِبْطِيَّةِ خَصِيصًا لِهَذِهِ المُنَاسَبَةِ . وَبَعْدَ صَلَاةِ الشُّكْرِ خَطَبَ الإِيغُومَانِسُ (القَمِصُّ) فِيلوثَاوُسَ عَوْضَ . ثُمَّ قَامَ إِسْمَاعِيلُ بِكَ عَاصِمُ رَئِيسِ الدِّيَوَانِ الخَدِيوِيِّ وَأَلْقَى كَلِمَةً عَبَّرَ بِهَا عَنْ تَقْدِيرِهِ لِلْبَابَا وَلصَحْبِهِ الكَرَامِ وَعَنْ فَرَحِهِ بِهَذَا المَشْرُوعِ الجَلِيلِ . فَلَمَّا انْتَهَى مِنْ حَدِيثِهِ أَمْسَكَه البَابَا بِيَدِهِ وَتَبِعَهُمَا المَطَارَنَةُ وَالأَمْرَاءُ فَوَضَعَا الحِجَرَ الأَسَاسِيَّ لِكُلِّ مِنَ المَوْسُوسَتَيْنِ بَيْنَ نَغْمَاتِ الأَلْحَانِ الكَنَسِيَّةِ وَهَتَافَاتِ الجَمَاهِيرِ .

وَقَدْ ظَلَّتْ هَاتَانِ المَدْرَسَتَانِ تُوَدِيَانِ المَهْدَفِ مِنْهُمَا طِيلَةَ حَيَاةِ البَابَا الوَقُورِ . ثُمَّ رُؤِيَ تَحْوِيلُ مَدْرَسَةِ البَنَاتِ إِلَى مَدْرَسَةٍ ابْتِدَائِيَّةٍ فَاعْدَادِيَّةٍ ثَانَوِيَّةٍ . أَمَّا مَدْرَسَةُ الصَّنَائِعِ فَقَدْ أُغْلِقَتْ نَظَرًا إِلَى اسْتِبْدَالِ العَمَلِ اليَدَوِيِّ بِالعَمَلِ الآلِيِّ .

وَلَقَدْ تَخَيَّرَ حَتَّى بُولَاقَ لِهَاتَيْنِ المَدْرَسَتَيْنِ نَظَرًا إِلَى أَنَّ سَكَانَهُ مِنَ الْفُقَرَاءِ المَحْتَاجِينَ إِلَى كَسْبِ قُوَّتِهِمُ اليَوْمِيَّ ، فَفَتَحَ لَهُمْ بِذَلِكَ أَبْوَابَ الرِّزْقِ الحَلَالِ . وَبِالطَّبْعِ امْتَلَأَتِ القُلُوبُ فَرَحًا وَزَهْوًا بِهَذِهِ المُنْشَأَاتِ .

٥٢- وَلَقَدْ انْتَهَزَ الآبَاءُ المَطَارَنَةُ وَالأَسَاقِفَةُ الَّذِينَ جَاءُوا لِحُضُورِ الحَفْلِ فَعَقَدُوا مَجْمَعًا بِرِيَاةِ قَدَاسَةِ البَابَا فِي ٢٥ يُونِيُو سَنَةِ ١٩٠٣ وَقَرَرُوا مَا يَلِي :

١- يجب حتماً تدريس الدين المسيحى وتاريخ الأقباط إلزامياً على جميع التلاميذ والتلميذات . كما يجب حتماً ذهابهم الى الكنيسة مع معلمهم ومعلماتهم أيام الاحاد والأعياد الكبرى دون تخلف .

٢- يجب أن تكون الدروس الرئيسية مؤسّسة على المبادئ القبطية الأرثوذكسية ، ويُعهد بمراجعة كتبها ومؤلفاتها الى لجنة مراقبة التربية الدينية المشكّلة في الدار البطريركية من السنة الماضية بأمر قداسة البابا^(١)

٣- نظام المدارس القبطية ومعلموها والمتولون شئونها على اختلاف درجاتهم مكلفون بالمساعدة والمعاونة في تنفيذ هذا الأمر وإيجاد كل الوسائل المستأصلة لكل صعوبة .

٤- على حضرات المطارنة والأساقفة والقسوس والأراخنة ووجهاء وأعيان الأقباط وأدبائهم في سائر القطر مدّ يد المساعدة الى هذا المشروع الخطير وتكليف أبناء التلاميذ بالمواقفة عليه؛ ثم حضّ آباء التلاميذ القبط الجارى تعليمهم الآن في غير المدارس القبطية على ضرورة إرسال أبنائهم الى الكنائس القبطية في أيام الاحاد والجمع لحضور القداسات .

٥- لضمان تنفيذ هذه الاجراءات يتعيّن أحد أبناء الأمة الخبيرين بنظام المدارس وطرق سيرها لكى يحول من وقت لآخر بصفة مندوب خصوصى يتفرغ لمباشرة قيام كل المدارس القبطية بتنفيذ هذا الأمر .

٦- ينتدب السيد البطريرك المكرم من يراه لائقاً من وجهاء الأمة القبطية لتنفيذ هذا القرار بسائر مشتملاته^(٢)

٥٣- ثم رأى الأنبا كيرلس الخامس أن يضاعف توثيق صلته بشعبه عملياً فقرر القيام برحلة راعوية . وكان في صحبته أنبا مرقس مطران اسنا والحدود ، أنبا باخوميوس أسقف منفلوط ورئيس الدير المحرق ، القمص فيلوثاوس المقارى سكرتير قداسته ، أرمانىوس بك حنا مراقب الديوان البطريركى ، حبيب جرجس ، مينا جرجس رئيس حسابات البطريركية . وقد بدأت الرحلة يوم ٢٥ يناير سنة ١٩٠٤ . وكالمعتاد كانت الرحلة عن طريق النهر الخالد . ويجدر بنا تتبع هذه الرحلة الباباوية بشيء من التفصيل لنذكر أهميتها للشعب . كما يجدر بنا أن نعرف أنه سافر على باخرة « توفيقية » - أى أن الحكومة المصرية ساهمت بنصيبها في هذه الرحلة لأنها بدأت تتخوف من

(١) يتضح هنا مدى اهتمام الأنبا كيرلس الخامس بتعليم الدين والعقيدة الأرثوذكسية .

(٢) إن من يتمنّى هذه القرارات يدرك مدى الرعاية الأبوية التى بذلها قداسة البابا ومجمعه لتدعيم التراث القبطى بما يتضمنه من تعاليم أرثوذكسية ومن لغة قومية . وهنا لايسعنا الا أن نردد قول الشاعر : « متى يبلغ البنيان يوماً تمامه اذا كنت ما تبنيه غيرك يهدمه » ١٩١

التغلغل الأجنبي ضد الكنيسة القبطية فقدّمت للبابا الوقور المركب الذى يسهل له التنقل (١).

... كانت أول محطة توقّف عندها المركب الباباوى هى دير الميمون المقر الأول للأبنا أنطوني أبى الرهبان . وفى هذا المكان الذى تقدّس بأنفاس كوكب البرية وقف الأبنا ايساك مطران بنى سويف فى الانتظار هو وعدد من كهنته وشمامسته واراخنته . فاستقبلوا باباهم بملء الفرح وساروا به فى موكب رشيق الى المقر الأسقفى وهناك تجمعت الجماهير الحاشدة لتلاقى أباهما الأكبر ووسط هذه الجموع المتلهلة تقدّمت تفيدة بنت ميخائيل خير كبير الأراخنة وكانت تلميذة بالمدرسة القبطية (٢) فألقت قصيدة ألّفتها هى شخصيا لهذه المناسبة المبهجة . ثم ترنّم تلاميذ مدرسة بوش وتلميذات مدرسة بنى سويف ببعض الألحان الكنسية . لما انتهوا منها قرأ الأبنا يونس فصلا من الانجيل ثم مبارك قداسة البابا قليلا من الماء رشّه على الحجر الأساسى الذى أرساه فى بناء كنيسة جديدة . وبعدها منح الشعب بركته الرسولية وغادر المدينة قاصداً الى بياومنها الى أشروبة فبنى مزار . وهناك أعدّله الأرخن سيف أبو سيدهم وابورا خاصا ليحمله الى معصرة سمالوط وفى مرورهم على مطاى أمر قداسته بالوقوف استجابة لطلب أهلها ونزل الجميع فركبوا العربات المعدة لهم وذهبوا الى نزلة حنا مسعود . وتقدّم المركب القمص عبد المسيح راعى كنيسة بردنوها يحيط به تلاميذ المدرسة القبطية وتلميذاتها بسعوف النخل ويطرغمون بالألحان فتفقّد الأبنا كيرلس الكنيسة والمدرسة وبارك الشعب المبتهج برؤياه ومما يجدر ذكره أن مأمور مركز سمالوط رافق هذا الموكب الباباوى .

٥٤ - وخلال هذه الزيارات للمناطق المذكورة وغير المذكورة قدّم الجميع كل مايسطيعون من تبرعات لبناء كنيسة مزعم تشييدها فى الخرطوم ثم زار قداسة البابا وضحيه المنيا

(١) أنور عبد الملك : المرجع السابق حيث يقول على ص ٢٢٤ - ٢٢٥ مترجمته : « دخل البطريك كيرلس الخامس أسبوط على بارجة أمير الأسطول مستهدفا أن يكسر شوكة التسلل التبشيري البروتستانتي . وهناك الكثير من الأشارات الى غضب مسيحيّ أوربا على القبط القوميين فى هذه الفترة مما يؤكد قسوة الصراع القومى أكثر مما هو دينى » .

«Le Patriarche Kyrillos V entre à Assiout en porte-drapeau ... afin de briser la pénétration des missions protestantes. On trouve maintes traces de la colère des Chrétiens Européens contre les Coptes Egyptiens à l'époque, qui confirme le caractère âpre de cette lutte plus nationale que religieuse.»

وهنا أيضا لايسعنا إلا أن نقول إن التاريخ يعيد نفسه فى هذا الصراع الذى تفجّر منذ منتصف القرن الخامس .
أنظر أيضا ح ٤ لهذا الكتاب ص ٣٦٥ - ٣٦٧

(٢) نلاحظ اشتراك البنات مع البنين أولا فى عناية البابا الوقور بهم ثم فى تجاوبهم معه

فابو قرقاص ثم اسيوط^(٢). وقضوا عدة أيام في المدينة الثالثة لكونها المدينة التي اتخذها دعاة التبشير الأمريكيون معقلا لأنشطتهم المختلفة وكان القبط الأوفياء قد أعدوا سرادقا فسيحا استراح فيه البابا الجليل ومعيته فلما استراحوا وتناولوا المرطبات قاموا وسط الزينات البديعة يتقدمهم الجند البياذة والسوارى الى الكنيسة الكبرى وهناك وقف حبيب جرجس خطيبا وشكر الشعب على احتفائه الرائع وحثهم على الاعتزاز بكنيستهم الأم - فردّ عليه حبيب شنودة واعظا الكنيسة الذي اشتهر بتوضيحه التعاليم الأرثوذكسية الصميمة . وفي هذه المدينة الكبرى وضع المدير (المحافظ) ثلّة من الشرطة على رأسهم المأمور في خدمة الزائرين الكرام .

٥٥ - وتنقل الأنبا كيرلس وصحبه بعد ذلك في مختلف البلاد فلما بلغوا طهطا تقدم المطران وكهنته وشماسته وأراختته الجموع لاستقبالهم بنفس الفرحة والتهليل الذي لاقوه في البلاد التي مروا بها وكان كبير الأراخنة انذاك هو مقار الملاخ فتقدمت ابنته امينة^(٣) بياقة جميلة من الزهور اودعتها يدي الراعى الأكبر الذي تقبلها منها بابتسامة الرضى وحنان الأبوة .

وبعد الاستمتاع بكل ماغبرّ به الشعب نحوه من الوفاء والمحبة اتجه قداسة البابا وصحبه الى شندويل حيث استقبلهم أهلها بالطبل البلدى وبمختلف ضروب الفروسية التي أدها الخيالة نجم الدين ومحمود وفرغلى السيد الذين اثارت مهارتهم اعجاب الجميع ثم اتجه الراكب الباباوى الى سوهاج . وما إن ألقت البارجة مرساها حتى هرعت الجموع لاستقبال ضيوفهم المبتجلين وتقدم الجموع بسطوروس بك ميخائيل كبير الأراخنة يحيط به تلاميذ مدرسته وتلميذاتها وهم يرتلون الألحان الكنسية الملائمة . فلما نزل قداسة البابا من البارجة هو وصحبه ألف المستقبلون حوله موكبا فخما يتقدمه الجنود البياذة والسوارى والخفراء بملابسهم الرسمية فزاروا دير الأنبا شنودة رئيس المتوحدين ثم اتجهوا الى أخميم فالمنشأة . وبعد أن مروا بمختلف المدن وصلوا الى قنا ومنها الى دندرة ثم نقادة ومنها الى الأقصر وغنى عن القول إن الشعب قبطا ومسلمين كانوا يستقبلونهم بالفرح والتهليل وبالأكرام الفائق وفي الحفل الذى أقيم في مدرسة الأقباط بالأقصر رحّب بهم يسى بك اندراوس وناظر المدرسة ثم وقف تلميذ في التاسعة من عمره والتقى خطبة أفرحت قلب البابا الكبير

(٢) يقول طارق البشرى في كتابه « المسلمون والأقباط » ص ٣٧ : « كان موكبه (البابا) من الباخرة الى المدينة على غمط دخول المسيح الى اورشليم ، إذ ركب على حمار ، وتقدّمه القسس وحاملو الصليبان والأعلام وفروع النخيل والشموع وضاربو الدفوف والمرغمون بالقبطية ، وسار ببطء من النهر الى المدينة والناس يزداد عددهم وازدحامهم كل دقيقة ، وكان محاطا بالجنود أمامه وخلفه بأمر الحكومة . »

(٣) وأمينة. هى الأخت الكبرى للسيدة ليزة التى جاء ذكرها في هامش (١) التابع لفقرة ٩٨ كما جاء في آخر فقرة ١٣١

٥٦ - ثم اتجه الراكب الباباوى الى اسنا فادفوا ثم أسوان . ومن أسوان اتجهوا الى الخرطوم التى وصلوها يوم الجمعة ٢٥ مارس سنة ١٩٠٤ - أى أنهم قضوا شهرين فى التنقل ما بين عاصمة مصر وعاصمة السودان .

وفى يوم الأحد ٢٧ منه أرسى قداسة البابا الحجر الأساسى للكنيسة الجديدة . تم ألف جمعية قبطية لتقوم بالإشراف على البناء وعلى رعاية مختلف الشئون القبطية . ولقد اختتموا رحلتهم بزيارة الخرطوم اذ قد عادوا منها الى القاهرة رأساً فوصلوها فى ٢ أبريل سنة ١٩٠٤ . (١)

٥٧ - ولقد كانت سنة ١٩٠٤ مليئة بالبركة اذ قد شاء الآب السماوى أن يريح قلوب محبيه بعدما جازوا من أنواء فأعيد تشكيل المجلس الملى . وقد تم هذا التشكيل الجديد بناءً على رغبة عدد من المطارنة والأراخنة الذين تقابلوا مع قداسة راعيهم الأول وتفاهموا معه فى الأمر . فوافق على تحقيق رغبتهم ومنحهم بركته قائلاً لهم : « ...وعندما أشاهدكم هكذا راقين وناجحين ترتاح روحى وتتغذى نفسى وتنشد القول الالهى هاانذا والأولاد الذين أعطانيهم الرب ... فاذكروا أيها الأبناء المباركون آباءكم وأجدادكم ، وما كانوا عليه من حسن الاستقامة والغيرة على الحق والتمسك بكلمة الحياة ... وقبل كل شىء كونوا محافظين على كيان كنيستكم والعمل على ما يؤدى الى رفع شأنها وازدياد مجدها وبما أنى دعوتكم اليوم لغرض انتخاب أعضاء المجلس الملى فأسأل الله أن يبارك هذا الغرض ويكمل العمل بتاج نعمته ... ليعين الرب من يختاره لهذه الخدمة المباركة ، وليحضر معكم وفى وسطكم ، ويعضدكم فى المحبة لبعضكم البعض ... » ونتبين من هذه الكلمات أنه كان يريد منذ البداية تأسيس هيئة روحية أو بالحرى أرادهم أن يكونوا شمامسة الى جواره : قديسين يتعاونون معاً من أجل تحقيق هدف الكنيسة . ومذاك استمر المجلس : دورة بعد الأخرى . يتعاون تارة ويثير المشاكل تارة أخرى ، يتعثر ويقوم . إلا أن رب الكنيسة الساهر عليها أعانها فى كل ضيقاتها وتجاربها وأوصلها كل مرد الى ميناء السلام .

٥٨ - وكذلك شهدت هذه السنة بداية لحركة تعليمية واسعة وابتداء منها الى سنة ١٩١٣ ، افتتح الأنبا كيرلس الخامس المدارس التالية : ١ - مدرستين ابتدائيتين إحداهما فى حى الازبكية والثانية فى حى بولاق والواقع أنه يمكن اعتبارها أربع مدارس : لأن لكلاً منها كانت مدرستين فى واحدة : مدرسة للبنين وأخرى للبنات ، ٢ - مدرسة ابتدائية للبنين فى حارة الروم ، ٣ ، مدرستين ابتدائيتين فى حارة زويلة إحداهما خاصة بالبنين وثانيتها بالبنات ، ٤ - مدرستين متماثلتين فى مصر العتيقة ، ٥ - مدرستين أخريين على نفس النمط فى الجزيرة ، ٦ - تجديد المدرسة الثانوية للبنين التى كان البابا كيرلس الرابع قد أنشأها داخل أسوار الكاتدرائية

(١) تفاصيل هذه الرحلة ثم الرحلة الراحوية الثانية وصفها لنا يوسف منقريوس فى كتابه السابق ذكره ص

المرقسية بالازبكية وكان مستواها العلمي آنذاك عاليا الى درجة ان زائراً أمريكياً قال عنها « في سنة ١٩٠٨ ، لم يكن هناك سوى مؤسسة علمية واحدة تهيء الدراسة الثانوية كاملة لطلابها لا تمتلكها وزارة التربية والتعليم وهذه المؤسسة هي الكلية القبطية بالقاهرة .^(٢) والى جانب هذه الشهادة يحدثنا انجليزى فيقول : لقد زرت مدارس الأقباط كما زرت مدرسة مس ويتلى (انجليزية) والمدارس التابعة لمجلس المبشرين الأمريكيين حيث قيل لى إن المدارس القبطية مهزلة لا تعلم شيئاً . وفى زيارتى لمدارس القبط رأيت التلاميذ وسمعتهم يقرأون الكتاب المقدس بالعربية ، كما سمعتهم يقرأون الانجليزية وامتحانهم فيها وأعطيهم إملاء ، ثم طلبت إليهم أن يكتبوا لى بالانجليزية والفرنسية والعربية ، واحتفظت بما كتبه خمسة منهم كمنادج - والخمسة تتراوح أعمارهم ما بين اثنتى عشرة وست عشرة سنة . لقد خجلت واندحشت وانشرحت مما رأيت وسمعت .^(١)»

وثمة شهادة ثالثة تأتينا من أنجليزى أيضاً وهى : « ... إن الكنيسة القبطية تنفق ما يزيد بكثير عن خمسة آلاف جنيه سنوياً على تعليم أبنائها فى القاهرة ويدفع البطريرك بعضاً من هذا

(٢) كوبر « رجل مصر » ص ١٢١ حيث يقول : «In 1908 there was only one institution which provided a complete course of secondary education which did not belong to the government, this was the coptic college in Cairo»..

(١) القس أو كسل : « القبط .. » من خطاب لأخيه قال فيه . «I have visited their (the copts) schools as well as miss Wately's (an Englishwoman) & the american Presbyterian Board of mission schools Where I was told the copt schools were a force & they really taught nothing:I have seen them heard the boys all reading the Bible in arabic, heard & examined them inenglish , dictated to them in Englishh & had it written for me in English, French & arabic,& have kept the production of five boys varying from twelve to sixteen as sample. I was ashamed, astonished & gratified by what I saw & heard.»
 ١٨٨٠/٣/٨ وليلاحظ القارىء أن الأمريكيين لم يكتفوا باقتناص من يمكنهم بل زادوا على ذلك تشويه سمعتنا .

المبلغ من جيبه الخاص . (١) .

وخلال هذه الحركة التعليمية الواسعة طالب القبط بتعليم أولادهم الدين المسيحى فى المدارس الحكومية . وقد بدأوا بمطالبتهم هذه أيام أن كان مستر دنلوب (الانجليزى) مستشاراً لنظارة المعارف فلم يلبّ طلبهم . وعاودوا الكرة حين تولى يعقوب أرتين هذه النظارة فرفضها هو أيضاً . فلما أصبح سعد زغلول ناظر المعارف سنة ١٩٠٧ قرر من نفسه إدخال تعليم الدين المسيحى بالمدارس الابتدائية إذ قال : نريد أن يكون الأقباط وهم شركاؤنا فى البلاد على علم بمبادئ عقائدهم متمسكين بقواعد دينهم ، فان الذى لادين له لا أمان ولا وفاء له . وبعدها أضيف منهج تعليم المسيحية فى مدرسة المعلمين العليا كى يتمكن خريجوها من تعليمها عند تعيينهم . وقد ظل هذا المنهج معمولاً به إلى أواخر العشرينات حين ألغيت مدرسة المعلمين العليا . (٢) .

٥٩ - وبعد خمس سنين - وعلى وجه التحديد فى ٢٥ يناير سنة ١٩٠٩ - قام الأنبا كيرلس الخامس برحلة راعوية ثانية . وللمرة التالية كانت بنى سويف أولى محطاته . قام بتكريس الكنيسة التى كان قد أرسى حجرها الأساسى فى الزيارة الأولى . وانتقل منها إلى المنيا فالروضة

(١) مونتاجيو فولر : « مصر المسيحية » حيث يذكر على ص ٥٣ ما يلى : *...the coptic church expends considerably over five thousand egyptian pounds a year on the education of its children in its schools in cairo. Towards this amount the Patriarch contributes out of his private purse.* ولذا ذكر أن الخمسة آلاف جنيه تساوى الآن خمسين ألفاً . من الجنيهاً على الأقل . وهذا الكاتب بعينه يقدم كشفاً يعدد المدارس والتلاميذ الذين فيها على ص ٢١ والملاحظات تبينان مدى الرغبة المتقدة فى قلب البابا الوقور لتعليم أبنائه وترسيخهم فى العقيدة الأرثوذكسية . بينما يقول الأرشيدياكون دولينج ما يلى : *It 'is universally admitted that the patriarch leads a model life of purity & self-denial & that he is animated by the highest ideals.. the revenues of the patriarchate amount to 35000 egyptian pounds a year, he does not spend more than fifty pounds a year on himself... Practically the whole amount is spent on the schools, the churches & the poor. Further, the Patriarch spends the large sums he receives as gifts from the members of the community as well as his own private property on the building of new churches & schools & relieving the distressed families ... can such a man be accused of retrogression?* وأوردها فى معلق ٣ من « الكنيسة المصرية » ص ٤٩ - ٥٠ ، وترجمتها كما يلى : « من المعترف به بين الجميع أن البطريرك يعيش عيشة مثالية من العفة وإنكار الذات ، وإن الدافع له هو المثل العليا ... ودخل البطريركية يبلغ خمسة وثلاثين ألفاً من الجنيهاً سنوياً لا يصرف منها على نفسه غير خمسين . فالمبلغ كله تقريباً يصرفه على المدارس والكنائس والموزين . وبالإضافة فالبطريرك يصرف المبالغ الكبيرة التى يقدمها له أبنائه كمعطية ينفقها فى بناء الكنائس والمدارس الجديدة وعلى الأسر المستورة ويستكمل باقى الصرف من ماله الخاص ... فهل من الممكن اتهام مثل هذا الرجل بالجهل والرجعية ؟

ثم منفلوط وبعدها إلى أسيوط حيث قضى بضعة أيام . ولما كان وجود البابا الوقور بين أبنائه يرفع من معنوياتهم ويستثير فيها الاعتزاز بكنيستهم القومية فقد حدث شيء من الاحتجاج والهرج . (١) ولقد بددت النعمة الالهية هذا الاضطراب الذى انتهى بالتصالح أو كما يقول يوسف منقريوس : « انفرجت الأزمة وعادت المياه إلى مجارى الصفاء ... » ولقد تنقل البابا الجليل ومعيته من مدينة إلى أخرى حتى وصلوا جرجا . ومن أغرب ما حدث في هذه المدينة أنه وسط تراحم الناس وتراكمهم لنوال البركة الرسولية سقط رجل من فوق سور عالٍ لشدة لهفته على أن يلمس ولو طرف ثوب البابا المرقسى ، ورغم ارتفاع السور الذى سقط من عليه لم يصب بأى سوء ! واستمر الركب الباباوى في سيره يقضى يوماً هنا ويومين أو أكثر هناك إلى أن بلغوا أسوان . وعند قيامهم من محطة الشلال ودّعهم القوم وداعاً فخيماً ، فقصدوا إلى حلفا ومنها إلى الخرطوم حيث كرّس أيضاً الكنيسة التى كان قد أرسى حجر أساسها قبل ذلك بخمس سنوات . ولقد زينت إدارة المكتبة القبطية ناديها الفسيح زينة باهرة وأقامت به حفلاً لائقاً بكرامة الجالس على السدة المرقسية . ثم بدت الرعاية الأبوية في أن قداسة البابا وضع بيده الطاهرة الحجر الأساسى للمدرسة القبطية الكبرى يوم ١٨ فبراير سنة ١٩٠٩ وسط جمع حاشد من القبط والسودانيين ومن اخوتهم المسلمين . وفي مساء اليوم عينه أعدت حكومة السودان لضييفها الكبير وصحبه باخرة خاصة أقلتهم إلى الخرطوم بحرى . ومما يجدر ذكره أن قداسة البابا أقام صلوات التكريس لسبع كنائس أخرى في مختلف أنحاء السودان (٢)

٦٠ - وفي طريق العودة قضوا ليلة ٢٣ فبراير في الأقصر في ضيافة آل بطرس أراخنة المنطقة . وفي الغد احتفى البابا بشعائر التكريس لكنيسة السيدة العذراء التى كان مضيفوه قد انتهوا من بنائها . ثم غادر الأقصر عائداً إلى القاهرة . وما أن استراح من رحلته حتى قام بتكريس أسقفين جديدين للسودان : أحدهما لعطبرة والثانى لأم دورمان - ولم يكن حتى ذلك الحين غير مطران للخرطوم .

٦١ - وعاود البابا الجليل الحنين إلى الأديرة إذ ظلت السنوات التى قضاها في دير منها تلازمه رغم مشاغله الرعوية التى لا تترك له فرصة لذلك الهواء الذى استمتع به حين كان « يوحنا الناسخ » . فبدأ بالدير الذى عاش فيه سنَى رهبنته وكان يعرف أن الكنيستين التى تحمل إحداهما اسم القديس أبيب وثانيتها باسم القديس أبوللو متصدعتان فقرر هدمهما . ثم بنى مكانهما كنيسة باسم يوحنا المعمدان . وتوصف هذه الكنيسة بأنها « بديعة الرسم ، حسنة العمارة ،

(١) لا يفوتنا أن نلاحظ بأنه لولا الدعاية الغريبة المفروضة ما كان ليحدث احتجاج أو شغب لأن القبط والمسلمين يقدّرون البابا المرقسى ويكرمونه .

(٢) من الجدير أن نسجل هذا النشاط الهادف لأنه كان على أشده قبل تدخل الإنجليز .

ذات قباب دقيقة الاستدارة ، ترتكز على أعمدة ضخمة منيعة ، ويتضمن كل هيكلها ثلاثة مذابح ، وكل مذبح تعلوه قبة : أكبرهما فوق المذبح الرئيسى فتزيده روعة وجلال ...^(١) .

وجالت بصيرته تستشف احتياجات هذه المعازل الروحية ومن ثم بدأ بترميم كنيسة الأنبا برسوم العريان والدير التابع لها فى طرة . ثم شاد الى جانبيها بيتا للضيافة . وبما أنه وجد الأرض المقامة عليها هذه الأبنية واسعة شجع الرهبان على زرعها فأصبحت نزهة للناظرين . وكانت هناك أرض تطل على النيل فى ذات المنطقة فشاد عليها كنيسة باسم مار جرجس وألحق بها بيتاً لسكنى الكاهن وعائلته^(٢) . وعلى الضفة المقابلة من النيل أرض فسيحة يغطيها شجر النخيل الذى يحيط بكنيسة دير باسم القديس الشهيد أبى السيفين . فرم الكنيسة والدير ونثر بين النخيل مجموعة من الشاليات الأنيقة ليرتاح فيها طالبوا البركة والشفاعة .

وامتداداً لرغبته فى العناية بالمنشآت الكنسية وجّه اهتمامه بعد ذلك إلى أديرة الراهبات . وأول منشأة حظيت بعناية كانت كنيسة السيدة العذراء بالمعادى التى كان لها دير ملحق بها حتى العصور الوسطى فرم هذه الكنيسة وبنى حولها عمارة تتضمن عدداً من الشقق ليجد فيها المتشفعون بالسيدة والدة الإله مكاناً يستريحون فيه . ومن نعمة الله أن هذه الكنيسة مازالت قائمة على جافة النيل ، وإلى جانبها أرض تابعة لها زرعها البابا الجليل بأشجار الفاكهة ثم وجد أن دير مارى جرجس للراهبات القائم فى الزقاق القديم المؤدى الى كنيسة مارى جرجس بمصر القديمة فى حاجة الى ترميم ، فجده وأحاطه بحديقة من شجر الفاكهة . وما إن أتم تجديد هذا الدير حتى أنشأ ديراً آخر فى المنطقة عينها باسم أبى السيفين لأنه فى مواجهة الكنيسة الكبرى التى تحمل اسم هذا القديس الشهيد^(٣) .

وثمة منطقة لها ذكرياتها المقدسة تقع جنوبى الجزيرة اسمها « منيل شيحة » تضم كنيسة باسم الخمسة وأهمهم^(٤) ، فجدد هذه الكنيسة وأحاطها بحديقة فسيحة من النخل وشجر التين

(١) القمص صموئيل تاووضوس السريانى : الأديرة المصرية العامة ص ١٨٧ .

(٢) ظلت هذه الكنيسة قائمة الى سنة ١٩٥٨ ثم هدمتها الحكومة لعمد طريق « كورنيش النيل » من القاهرة الى حلوان ، ورأت أن تقدّم تعويضاً عن هذا الهدم فدفعت ستة عشر ألفاً من الجنيهات مع قطعه من الأرض أقيمت عليها كنيسة جديدة وإلى جوارها بيت للكاهن وأسرته . والكنيسة الجديدة على الكورنيش مباشرة فهى مازالت تطل على النيل ويجب أن نلاحظ أن دير العريان لم يعد به رهبان فى حين أنه لا يوجد غير راهب أو اثنين فى دير أبى السيفين طموه .

(٣) سيرة أنبا برسوم العريان ح ٣ من هذه القصة ، وقد أصبح هذا الدير الآن شاهداً على العمل الإلهى داخل كنيسته ، فلم تتجدد أبنيته فقط بل أمتلأ أيضاً بالشابات المتطلعات نحو السيرة الملائكية .

(٤) لاق الخمسة وأهمهم الاستشهاد فى ساعة واحدة فى القرن الميلادى الثالث - وكان الاثنان الكبيران من الخمسة طبيين راهبين .

الشوكى . فلما انتهى من هذا العمل اتجهت أنظاره الى ديرى حارة زويلة : أحدهما باسم السيدة العذراء واثنيهما باسم ماري جرجس ، فرمهما وأضاف اليهما ما وجده لازماً لتزيينهما .

٦٢ - وعاد البابا الوقور بالذاكرة الى تلك الفترة البهيجة التي تقدّست فيها بلادنا بزيادة القادى الحبيب وهو هارب من وجه هيرودس فوقف في منطقة مسطرد حيث تقوم كنيسة تحمل السيدة العذراء . وهذه الكنيسة تتوسط أرضاً فسيحة تضم بئراً من الماء العذب فبعد أن رمها استحث الأهالى المقيمين حولها بزراعتها فلم تلبث أن أينعت وأثمرت .

٦٣ - وظلت عيناه الفاحصتان نجولان في نظرة شاملة فأرتكزنا على كنيسة السيدة العذراء المعروفة بالمعلقة فتناولها هي أيضاً بالترميم والتجديد . ثم دارت نظرتي من جنوب القاهرة إلى شمالها ووقفت عند حدائق القبة في نقطة كانت حديقة للنخيل فرأى أن يقيم وسط هذا الشجر الرشيق كنيسة باسم رئيس جند السمائيين الملاك ميخائيل بحدائق القبة .

٦٤ - ثم سرى انتباهه خارج نطاق القاهرة فقرر شراء قطعة أرض فسيحة في حلوان بنى في وسطها كنيسة باسم السيدة العذراء . وهنا أيضاً رأى أن ينثر حولها الشاليهات الأنيقة لاستراحة الآتين للصلاة والاستشفاع بأمر النور . ولكي يستكمل هؤلاء الزوار متعتهم أحاط الكنيسة والشاليهات المتناثرة حولها بأشجار الفاكهة . ولقد عهد في تخطيط الكنيسة وما حولها من مبان إلى الأب الراهب ميخائيل المقارى^(١) .

٦٥ - وهناك مجال آخر سطعت فيه تطلعات هذا البابا الجليل : هذا المجال هو مجال الكتب . فلقد اشتهر أيام رهبته بلقب « الناسخ » لشغفه بالاطلاع والكتابة . فلما أصبح أباً الكنيسة الجالس على السدة المرقسية اتسعت إمكانياته في هذا المجال . فأين هو الآن من الحياة في دير فقير يعوزه حتى القوات اليومية ؟ لهذا شحذ همه العاملين معه وتحت إرشاده وبالتالى استخرج مواهبهم عن مكنها داخل نفوسهم لتأتى بالثمار الشهية . فترى مثلاً كتاباً يتضمن « ميامر وعجائب السيدة العذراء » تولى الإنفاق على جمعه وطبعه تاجر بالقازيق اسمه جرجس حنين . وهو يقدم شكره لله في مقدمة الكتاب ثم يقول : « .. فلما كانت الكتب الدينية والقصص التاريخية من أجل ما يلزم للإرشاد والتعليم لما فيها من النصائح المهدبة والتعليمات المقومة ، وتأسيسها تأسيساً متيناً ببراهين سديدة وتطريزها بحواشي التمكن بأمثلة مفيدة رأى الأخ جرجس أفندى مينا يوسف الكاتب بطرفنا أن أحسن ما يلزم إهداؤه لأبناء كنيستنا مستقيمة الرأى هو هذا الكتاب الثمين الذى لا يقوم بمال : كتاب السيدة الطاهرة العذراء مريم والدة الاله مخلص العالم . كتاب

(١) تاريخ البطارقة - مطبوعات جمعية الآثار القبطية - الكتاب الثالث - ح ٣ ص ١٧٩ ، يوسف منقريوس

جليل جمع ما نقص وغاب عن ذكره آل الأيمان . مرتب على قواعد ثابتة متينة . مرتبط بآيات الكتاب المقدس حساً ومعنى تعززه نبوات الأنبياء ، والمختارين وآباء الكنيسة الأولين والرسل الاطهار المقربين .. هذا . ولما كان ضيق يد المقترح يمنعه من القيام بما يلزم من النفقات لايجاد ذلك المشروع الجليل من حيز الفكر الى العمل . قمت معضداً له ووعدته ببذل النفس والنفيس وراء اقتناء هذه الأمانة العظيمة مشجعاً إياه بكل جهد ما استطعت الى ذلك سبيلاً ... واتفقنا مبدئياً على الاستعانة برأى نيافة الحبر الجليل أنبا تيموثاوس مطران كرسى أورشليم . فورد لنا من نيافته بتاريخ ٦ توت سنة ١٦١٨ « ١٦ سبتمبر سنة ١٩٠٢ » تحت غمرة ١٦١ شطب ١٦ جزء رده علينا . فبدأنا العمل . وبعد بحث طويل وتنقيب وتفتيش مستمرين جمعنا هذا الكتاب النفيس من عدة كتب قديمة العهد من أقوال آباء الكنيسة الارثوذكسية . فالتزمت طبعه على عهدى بعد مراجعته وتصحيحه بمعرفة أحد الآباء ، مع المحافظة على الأصل تماماً لأنه يعد من الآثار القديمة الموضوعة بيد آباء الكنيسة الأفاضل التى لا يجب التطاول عليها بأيدي التغير لئلا نجحف بفضلهم ونظهر مآثرهم في غير ثوبها الحقيقي والكتاب يتضمن الميمر الأول ميلاد السيدة العذراء وصنعه القديس العظيم أنبا افرام السريانى .. يُقرأ في اليوم الأول من بشنس . « الثانى » دخول السيدة العذراء الهيكل وضعه القديس أنبا كيرلس أسقف أورشليم - يُقرأ في ٣ كهك . « الثالث » تسليم مريم العذراء ليوسف النجار خطيبها وشارة الملاك لها وميلاد السيد المسيح له المجد منها مأخوذ عن نسخة قديمة عثرنا عليها بالدير المحرق (١) الميمر الرابع : مجىء السيد المسيح إلى أرض مصر مع والدته السيدة العذراء ويوسف النجار خطيبها وسالومة وضعه القديس أنبا زخارياس أسقف سخا ، يُقرأ في ٢٤ بشنس . الميمر الخامس حلول السيدة العذراء بجبل قسقام - وضعه القديس أنبا ثاوفيلس بطريرك الاسكندرية ، يُقرأ في ٦ هاتور . الميمر السادس : حلول السيدة العذراء وابنها الحبيب بجبل القوصية المعروف الآن بالدير المحرق وضعه القديس أنبا قرياقوس أسقف البهنسا ، يُقرأ في ٧ برمودة . الميمر السابع : حلول السيدة العذراء وابنها الحبيب بالدير المقدس المعروف الآن « بباى إيسوس » أى بيت يسوع الكائن بمدينة البهنسا - وضعه أسقفها أنبا قرياقوس ، يُقرأ في ٢٥ بشنس . الميمر الثامن : بكاء السيدة العذراء على قبر ابنها الحبيب وضعه أنبا قرياقوس أسقف البهنسا ، يُقرأ باكر سبت الفرح الميمر التاسع : قصة القديس متياس وأعجوبة حل الحديد - وضعه القديس كيرلس أسقف أورشليم ، يُقرأ في ٢١ بؤونة . الميمر العاشر : تكريس كنيسة السيدة العذراء بمدينة فيليپايس - وضعه القديس أنبا باسيلوس الكبير أسقف قيسارية الكبادوك ، يُقرأ في ٢١ بؤونة . الميمر الحادى عشر : نياحة السيدة العذراء وضعه القديس أنبا كيرلس بطريرك الاسكندرية ، يُقرأ في ٢١ طوبة « الثانى عشر : صعود جسد السيدة العذراء وضعه القديس أنبا كيرلس بطريرك الاسكندرية ، يُقرأ في ١٦ مسرى « الثالث عشر » أيقونة السيدة العذراء صيدنايا (بلبنان) وضعه القديس أنبا كيرلس أسقف المدينة المقدسة يُقرأ في ١٠ توت . الميمر الرابع عشر : الأعجوبة العظيمة التى صنعتها السيدة بكنيسة اتريب (قرب

(١) لم يرد تاريخ لقراءة هذا الميمر.

بها) (١) ثم اورد الممول في نهاية الكتاب مختصر بتاريخ السيدة العذراء كتبه جرجس فيلوثاؤس عوض تلبية لرغبته ، وخطابا ثانيا من نيافة الأنبا تيموثاؤس أسقف أورشليم بتاريخ ٢١ بابة سنة ١٦١٩ (٣/١٠/١٩٠٢) مرة ٢٩ شطب ٥٩ جزء ٣ ، وفيه قالومساعدة منا لحضرتكم قد اشتركنا في أربعين نسخة من هذا الكتاب النفيس . وبموجب إفادتنا هذه يصير استلام قيمة هذا الاشتراك من جناب ولدنا المبارك القمص جرجس الخيري عند حضوره الى الزقازيق . ولذا وجب تحريره لينوب عنى في تقديم واجبات السلام وخالص الدعوات الصالحات وقد ألحق للممول في آخر كتابه هذا كشفا بأسماء المشتركين يتضمن ٣٨٧ مشتركا عدا الأربعين التي اشترك بها نيافة المطران (٢) وكما شحذ قداسة البابا همة في الكتابة وفي نشر الكتب ، كذلك شحذهمتهم في مواجهة المناهضين لعقيدتهم الأرثوذكسية . ونجد مثلا له روعته إذ يأتيها من بلدة أرمنت في الصعيد الأعلى ، حيث تناظر السيد فلسطين انطونيوس مع « الخواجة » حنا داود والقس بولس ميخائيل البروتستانتين . والعجيب أن القس المذكور من قرية هور قرب ملوى . ولقد أفرحت هذه المناظرات قلب يوسف بك منقريوس ، فجمعها وهذب عباراتها ، وأضاف إليها الفروقات بين الأرثوذكسية والكاثوليكية . ثم طبعها على نفقته الخاصة في كتاب نشره بمطبعة التوفيق بالفجالة بالقاهرة سنة ١٩١٢ وقد لاقى هذا الكتاب راجا أدى إلى طبعه مرة ثانية - وعنوانه : المناظرات الجليلة في صدق عقائد الكنيسة القبطية

(١) كان بمدينة اتريب كنيسة فخمة باسم السيدة العذراء أراد الولى (في خلافة المأمون بن هرون الرشيد) أن يبيعها ، فاستمهلها كاهنها ثلاثة أيام جاءت بعدها حمامة بيضاء تحمل خطابا من الخليفة للولى بعدم هدمها . فلما تناقص عدد القبط أيام الحكم التركي تركت الكنيسة وشأنها فطمستها الأتربة . وفي عهد الانبا كيرلس السادس بديء بالحفر حولها وبدأت رؤوس أعمدتها تتكشف .

(٢) النسخة المنقول منها ما أورده محفوظة في المكتبة الخاصة بالكتب الشرقية التابعة للمتحف البريطاني . وهي مسجلة في سجل المكتبة برقم 14503 e9 . ومن اللائق أن نتمعن قليلا في هذا الكتاب فنلاحظ الحقائق التالية ١ - إن الممول والباحث كليهما من الأشخاص البعيدين عن مثل هذا العمل . ولكن يبدو أن اهتمام البابا الوقور بنشر الوعي الأرثوذكسي قد حمسهما لهذا السعى . ٢ - الترابط بين الآباء والأبناء إذ قد استشارا نيافة مطران أورشليم في تنفيذ المشروع ووجدا منه التشجيع من البداية الى النهاية . ثم عضدهما كاهن بمراجعة الكتاب وتصحيحه . كذلك لجد الاحترام المتبادل : فالمطران يكتب لهما بخط يده (لا بيد سكرتير) ، وهو يشير إلى الكاهن الخاضع له بكلمة « جناب ولدنا المبارك » ٣ - اللغة المستعملة لغة صحيحة والتعبيرات فيها تدل على مدى توقير الممول والباحث للفاذى الحبيب والسيدة والدة الاله فلا يذكران اسميهما مجردين . ونجد أيضا احترامهما للآباء وكتاباتهم ، فيقرر الممول أنه رغم مراجعته الصحيحة حافظ على الأصل تماما كي لا يجحف بفضل الآباء ولا يظهر عملهم في غير ثوبه الحقيقي . وهنا يجب التوكيد للقبط عامة « وللشباب خاصة » أن هذا الحرص الذي اتصف به شعب الكنيسة القبطية هو من أهم الأسباب التي حفظت التعاليم والتقاليد الرسولية الكنسية في صفاتها . ومن يستحسن التغييرات الزمنية ليبدو « مودرن » يخطيء في حق كنيسته وفي تاريخها الطويل المجيد وفي موقف آباءه من الثبات الراسخ على التمسك بالوديعه التي تسلموها من رب المجد ومن رسله المكرمين . ولنصيح إلى نصيحة أسداها الأنبا أثناسيوس الرسول إلى أحد شمامسته وهي « إياك أن تستهويك الأفكار المستوردة » هناك طريقان لا ثالث لهما أمام أية كنية : الطريق الأول هي أن ترفع الشعب الى مستواها ، الثاني هي أن تنزل الى مستوى الشعب ، وقد اختارت الكنيسة القبطية الطريق الأول .

الأرثوذكسية (١)

وقد مهد المتناظر للكتاب بكلمة عنوانها : شهادات حسنة قال فيها : لما كان الاعتراف بالصدق واجبا ، وشهادة الحق مطلوبة ، فإنى لا أنكر فضل الشماس خليفة استفانوس فى إيمانه وأثناسيوس فى حجته وجهاده ألا وهو الأخ المكرم يوسف بك منقريوس مدير جريدة الحق الغراء ونالظر المدرسة الاكليريكية القبطية الأرثوذكسية بمصر ، الذى كان لى - دون غيره - العضد الوحيد والمساعد الفريد ، وبألفاظه السامية ومنطقه العذب والبليغ وفطنته النيرة والوقادة أظهر مقالاتى المجموعة فى هذا المؤلف فى أحسن حلة وأفخر قالب والطف عبارة . ولا أزال معترفا بفضل مساعدته وشركته إلى آخر نفس من حياتى ، وإذا متّ تشكره عظامى . جزاه الله عن معاضدة كنيسته والذود عنها والمناضلة عن حقوقها خير الجزاء جسديا وروحيا . والله الشكر دائما . آمين المعترف فلسطين أنطونيوس بأرمنت »

ويقع هذا الكتاب فى ٥٧٣ صفحة من القطع المتوسط ، ويتضمن ستة عشر باباً وخاتمة ، يتبعها جزء خاص أضافه يوسف منقريوس قسمه الى أربعة أقسام . وقد قدم للكتاب الكاهن العلامة الايغومانس فيلوثيموس عوض راعى الكتدرائية المرقسية بالأزبكية اختتمها بخطاب قال فيه : السلام الالهى والبركات الروحية تحيط بذات الابن المبارك العزيز فلسطين أنطونيوس : أهديك تحيات فاخرة وأحترامات وافرة وأدعية روحية بأشواق فؤادية . وبعد - فلما كان شكر المجتهد فى المناضلة عن الحقائق الأرثوذكسية المتعبرة بالكنيسة المرقسية واجبا على مطلع على مجلة الحق ، مما رقمتموه من المقالات المهمة ذوداً عن الحق ، لا سيما كل مطلع من الكهنة المسؤولين عن مثل هذه الأهميات - وجب على الداعى شكركم والثناء على جميل سعيكم . وما أخرنى الى الآن إلا مرضى الذى صادفنى ثانى يوم عيد الميلاد حتى أخرنى عن حضور عيد الظهور (٢) ، وعن رد المعايدات ، وعن حضور التشريفات الخديوية ، وملازمتى للبيت الى الآن وحيث ألى بحوله تعالى أخذت فى الشفا نوعا ، فالآن أقدم لمحببتكم خالص تشكراتى على اهتمامكم بالمحاماة عن كنيسة آبائكم . وإذا أرى أن مجرد عبارة التشكر الوجيزة لا تكفى مثلكم فالآن أردفها بتقديم هدية دينية لمحببتكم وهى نسخة من كتاب التهانى المجيدة على الميلاد والقيامة السعيدة من تأليف حقاثرى واصله لكم مع هذا . وسلامى بالاحترام لحضرات الآباء الروحانيين والأخوة الكرام ، ودمتم فى طمأنينة وسلام . تحريراً فى ١٤ طوبة سنة ١٦٢٨ ش - الايغومانس فيلوثاوس بمصر .

(١) نرى هنا أيضا جزء من ذلك الصراع الذى صارعه القبط بلا هوادة فى سبيل الاحتفاظ بعقيدتهم التى تسلموها من القديس مرقس الرسول واعتزوا بها . كذلك نرى ذلك التعاون الذى يحتمه التقدير يربط بين المتناظر وبين مدير الاكليريكية رغم بُعد المسافة التى تفصل بينهما جسديا والتى لم تستطع الفصل بينهما روحيا .

(٢) يشير قداسة الايغومانس الى عيد الغطاس بكلمة « عيد الظهور » تبعا للتقليد الأصيل - راجع كتاب « أعياد الظهور الالهى » للقمص متى المسكين . أما التشريفات فتشير الى تبادل التهانى بين الشعب وبين حاكمه آنذاك .

(حاشية أيضا من قداسته) - هكذا عزيزى المحترم قد اصحبت هديتى بأخرى وهى من الهدية الغراء فى تسمية العذراء عنى بتأليفها القمص بشاى مقار خادم كنيسة السيدة العذراء بالفجالة الآن والحقير ساعده حتى طبع الكتاب على صورته الحالية (١)

أما الأبواب للكتاب فهى : ١ - فى وجوب الصوم وضرورته ٢ - فى وجوب الصلوات بالمزامير الداودية وأوقاتها ، ٣ - فى السجود الحقيقى ومركزه وأنواعه ٤ - فى حقيقة وجود هياكل ومذابح بالكنيسة المسيحية ٥ - فى وجوب وضع الصور بالكنيسة ومسحها بالميرون (٢) والسجود والتبخير لها ٦ - فى وجوب الاستضاءة بأنوار الشموع فى أثناء النهار وحين القداس والتبخير من أجل الموتى أى الصلاة لهم وعن عدم اعتقاد كنيستنا بوجود مطهر ٧ - عن الترتيبات الكنسية فى الملابس الكهنوتية ٨ - عن وجوب عمل أحد الشعانين ونحن حاملون صليبا من سعوف النخل . رسمنا ماء اللقان ووسيلة إظهار المحبة للمسيح فى تنافس المؤمنين لحملهم الدلال والصلبوت ٩ - فى الاحتفالات السنوية فى الكنائس والأديرة الشهيرة ١٠ - عن حقيقة الرهبة أى عيشة البتولية وعظم فائدتها ونكت مناظرى لها وتقلبه بين المذاهب ١١ - فى شفاعة السيد المسيح ونوعها وشفاعة الملائكة والقديسين وأنواعها . وفيه أربعة فصول وخمسة احتجاجات وستة اعترافات أرثوذكسية صادرة من المعارض ١٢ - فى جواز دعوتنا لكنائس الله بأسماء الملائكة والشهداء والقديسين بنوع الأكرام والتذكر وعملنا أعياداً احتفالية ذكراً تاريخياً لهم ١٣ - فى أنه لا يجوز للقسوس أو باقى الكهنة خدام الكلمة الألهية مرتبات مقررّة وأجرة شهرية ١٤ - فى أنه لا يجب القول بالاثنييه فى السيد المسيح الواحد بل يقال بالوحدة أى بطبيعة واحدة كما أنه بالحق واحد وفيه خطابات للقائلين بخلاف ذلك ١٥ - فى أن سر مسحة الزيت المقدس مسلمة من السيد المسيح ورسله الأطهار للكنيسة ووجوب استعمالها مدى الدهر لشفاء المرضى من أهل الايمان وعن قصورنا وتهاوننا لها ومخالفة البروتستانت

(١) ومرة أخرى نجد التقدير من كاهن لأحد أبناء الكنيسة القبطية إذ لم يكتف الايغومانس فيلوثيوس بمجرد الشكر اللفظى بل أرسل للمتناظر هديتين مع الخطاب . ونرى من الهدية الثانية ان آباءنا الكهنة عرفوا مسئوليتهم وجاهدوا الجهاد الحسن .

(٢) ترى - هل تناسى الآباء والأبناء - فى وقتنا الحاضر - هذا التقليد الأبوى الكريم الذى يقضى بأن الأيقونات التى توهب للكنائس يجب مسحها بالميرون المقدس قبل تعليقها داخل الكنيسة ؟ أسأل هذا السؤال لأنى أرى عدداً وفيراً من الصور المشتراة (المكررة أحياناً) معلقة على جدران كنائسنا الآن . فلو أن مشتريها تذكر وجوب مسحها بالميرون المقدس لتردد - من غير شك فى شرائها . كذلك يحلّ لى أن الأب الكاهن حين قبل مثل هذه الصور المشتراة ووضعها فى الكنيسة اكتفى برسمها بعلامة الصليب . كذلك يجب أن ما يشتريه الانسان ليس أيقونة بل هو مجرد صورة - وشتان ما بين الأيقونة التى هى انعكاس نفسى لعمق الفنان الذى ينتج عن محبة وبين صورة مطبوعة لا تستلزم غير ثمن زهيد مهما غلا .

وثمة نقطة أخرى نسيناها هذه الأيام وهى أن البروسفارين (أى غطاء الكأس والصينية) يجب أن تحاط فى كل طرف من أطراف الصليب الذى يتوسطه « جلاجل » (أو أجراس صغير) إشارة الى الزلزلة التى حدثت ساعة قيامة فادينا الحبيب قاهراً الموت .

بعدم استعمالها ١٦ - في ملزوميتنا نحن المسيحيين بمطالعة الكتاب المقدس الثمين وكل كتاب نافع جليل : ووجوب تربية الآباء للأبناء وتعليمهم طريق الايمان الأرثوذكسي المستقيم . خاتمه - وفيها نصائح أخوية وإرشادات كتابية روحية ومعلومية لذيدة مهمة .

الخلافات بين الكنيسة الأرثوذكسية وكنيسة الباباويين (وهي ما أضافه يوسف منقريوس) : في الطبيعة والمشيئة . في انبثاق الروح القدس . في الرئاسة البطرسيّة المبنية على الادعاءات الباباوية . في المطهر (١)

٦٦ - والواقع ان مكتبة المتحف البريطاني التي طالعت فيها الكتاب الخاص بالسيدة العذراء فأفرح قلبي لما فيه من غيرة على التراث القبطي تحتوي على عدد غير قليل من الكتب والمخطوطات القبطية التي لم تُطبع في عهد البابا كيرلس الخامس فقط بل لقد أقرّ مؤلفها أيضا بأنهم أقدموا على كتابتها نتيجة لتشجيعه إياهم . والكتب التي شاء الآب السماوي أن أعثر عليها في هذه المكتبة الضخمة هي : ١ - كتاب قبطي عنوانه « تقريب الأدب في لغة القبط والعرب » لنجيب ابن الايفومانس ميخائيل (مطبوع في القاهرة سنة ١٨٨٧) الاساس المتين في ضبط نطق لغة المصريين لأبينا القمص عبد المسيح المسعودي البرموسي ٣ - كتاب المزامير قبطي - عربى نقحه ورتبه القمص عينه (٢) . وقد قال هذا الراهب البرموسي في مقدمة كتابه الأول ما يلى ... فلما كان في سنة ١٦٠٣ للشهداء وآلف الأديب النبيل نجيب أفندى ميخائيل هذا الكتاب الجزيل الفائدة ، وأمرنى الأمر المطاع الواجب له من الكل السماع السيد الأب (٣) البطريك أنبا كيرلس الهمام المثلث الغبطة والكلى الاحترام ، أن أشارك مع مؤلفه في تنقيحه وتصحيحه وبعد الطبع تصليحه ... ولما كان حضرة المؤلف قد رغب في وضع تنبيهات على نطق بعض الحروف الهجائية ، إذ رأى شدة الاحتياج الى وضع شيء في مثل هذا الباب لطلبة اللغة القبطية ، أطلعته على تلك الرسالة فاستحسنها ... ورغب في نشرها ، فأضفت إليها زيادات ... لتساعد في التعلم والتعليم للقريين وتنوب عند غياب المعلم في التفهيم للبعيدى ... آملين بها نفع الطالبين وتعميم الفائدة للراغبين ، ولأمل من السادة الكرام غض الطرف وعدم الملام ، فالكمال لله وحده ولا عصمة إلا عنده ؛ ٤ - التمرينات التجهيزية في تعليم اللغة القبطية ؛ ٥ - الشجرة الجليلة في إعراب اللغة القبطية ؛ ٦ - الباكورة الشهية في أصول اللغة

(١) إن من يتمعن الموضوعات التي تضمنتها هذه المناظرات يدرك مدى وعى القبط في أواخر القرن التاسع عشر ومستهل العشرين بدقائق عقيدتهم الأرثوذكسية - قبل ان يبلبل الغربيون أفكار البعض منهم - كما يرى أيضا مدى معرفتهم باللغة العربية . ولا حاجة لى إلى التعليق على الوعى بالموضوعين في وقتنا الحاضر !

(٢) هذان الكتابان يحملان رقمى (2) 754a, 754b

(٣) جدير بنا ان نلاحظ أن الأب القمص الذى يتحدث عن قداسة البابا بكل هذا الاحترام يقول عنه « الأب البطريك » أى أنه لغاية باباوية أنبا كيرلس الخامس لم تكن كلمة « سيدنا » مستعملة في الحديث ولا في الإشارة الى الجالس على السدة المرقسية إثباتا لعلاقة الأبوة والبنوة التي تربط بين الراعى وشعبه - وهى أسمى علاقة إنسانية .

القبطية - والكتب الثلاثة الأخيرة من تأليف برسوم إبراهيم راهب معلم اللغة القبطية بمدرسة الأقباط ويقول المؤلف في مقدمة كتابه الأول « باسم الآب والابن والروح القدس الله الواحد . الحمد لله الواحد المعبود من الكائنات . المسبّح بكافة الألسنة واللغات . كل يسبح بحمده وينطق بمجده . ويستمد من رفته ويستغنى بما أوتي من عنده . سبحانه من إله حلیم . مدبر الكون وهو بكل شيء عليم . قد جعل إختلاف اللغات من براهين آياته البينات (١) ٧ - الدليل الأمين لنجله صالح وهو كتاب شيق للغاية يصف فيه مؤلفه زيارته للأماكن المقدسة في أحد مواسم عيد القيامة المجيدة ٨ - مخطوطة باللغة العربية مأخوذة من دير السريان عن أعمال الرسولين أندراوس وبرثولوماوس (تحت رقم ٧٥٣) ٩ - نسخة من الدسقولية ومن قوانين الجوامع المسكونية والمحلية (تحمل نفس الرقم السابق) ١٠ - مرآة العصر في تاريخ ورسوم أكابر الرجال بمصر لا لياس زاخورا ويتضمن أولا سيرة قداسة البابا كيرلس الخامس تليها سير عدد من كبار القبط المعاصرين له (٢) ١١ - دليل مصر لعامي ١٨٨٩ - ١٨٩٠ يتبعه جزء ثان لعام ١٨٩١ - والجزان وضعهما يوسف أضاف وقبصر نصر (٣) وقد احتوى الجزء الأول على نبذة قصيرة عن مائتين من القبط البارزين بينما احتوى الجزء الثاني على نبذة مماثلة عن خمسة عشر منهم . ومقدمة الجزء الأول على جانب من الطرافة إذ يقول فيها المؤلفان « هذا الدليل لمصر أفضل مرشد يهدي الغريب الى المدينة والسبيل ، يجد المطالع فيه كل دلالة عند المجيء لمصر ثم لدى الرحيل وبه لمعرفة الأمور هداية .: تغنيك عن مُر السؤال المستطيل ، ومتى اهتديت برشده حدّث وقل .: كل الذي نبغيه في هذا الدليل .

٦٧ - ولم يشجع الأنبا كيرلس الخامس المؤلفين فقط بل قد امتد تشجيعه الى الراغبين في إعادة نشر الكتب القديمة ذات الأهمية الكنسية مثل الكتاب الذي كان قد وضعه القس بطرس السدمنتي عن التصحيح في آلام السيد المسيح الذي ظل مخطوطا ثم طبع ، وقد جاء في آخره ما يلي تم طبع هذا الكتاب الجليل بأمر غبطة السيد الأب كيريو كيرلس الخامس بطريرك الكرازة المرقسية المئة والثاني عشر ويتصحيح سيادة أبينا الفاضل الأغومانس محب الله فيلوثاوس رئيس الكنيسة الكتدرائية بالأزبكية - الحمد لله دائما (٤)

٦٨ - ولاهتمام هذا البابا الجليل بنشر العلم شجّع اقلاديوس ليبب - الذي كان قد عينه مدرسا للغة القبطية بالاكلييريكية - على إصدار مجلة شهرية تعنى بشئون الثقافة والآثار والمجتمع .

(١) هذه الكتب الثلاثة محفوظة تحت أرقام 1,2,3 a 754 ، وهنا أيضا تجدر الإشارة إلى معرفة كتاب هذا العصر باللغة العربية معرفة صحيحة دقيقة .

(٢) طبع هذا الكتاب بمصر سنة ١٨٩٧ ورقمه في مكتبة المتحف البريطاني 14361b34

(٣) الرقم لهذين الجزئين معاً هو 14599 d 5

(٤) - راجع ج ٤ من هذا الكتاب ص ٢٣٨ - ٢٤٠ وثمة ملحوظة لا بد من اثباتها هي أن هناك فرقا بين كتاب يُطبع في عهد بابا معين وبين كتاب يضعه المؤلف بدفعة من البابا نفسه .

على أنه مما يؤسف له أن هذه المجلة لم تعيش سوى ثلاث سنين سنة ١٩٠١ - سنة ١٩٠٤ . وهنا يجدر بنا أن نعرف أن الاستعمار في مصر أوقف الكثير من النشاط الذهني الروحي لعله بذلك يطيل مدة سيطرته على البلاد . كذلك يجدر بنا أن ندرك أن الاستعمار لم ينجح إلا في تجفيف ثمار هذا النشاط .

• أما الجذور المتأصلة في الأعماق فبقيت حية تنمو في الخفاء إلى أن برزت مرة أخرى في هذه الأرض الطيبة الخصبة .

٦٩ - وليست المكتبة البريطانية بالمكان الوحيد الذي نلتقى فيه بالانتاج الفكري القبطي للعصر الكيرلسي ، بل نلتقى به أيضا في المكتبة العامة بنيويورك . وهذه المكتبة تضم هي أيضا نسخا من كتب نجيب بن الايغومانس ميخائيل والقمص عبد المسيح المسعودي البرموسي^(١) وبرسوم أبراهيم . كذلك تضم نسخة من كتاب يوحنا بن زكريا المعروف بابن سبّاع الذي كان لاهوتيا بارزا ، فوضع كتابا بعنوان « الجوهرة النفيسة في علوم الكنيسة » ضمّنه التعليم عن التثليث والتوحيد ، وخلق الملائكة والعناصر والانسان . كما ضمّنه الشرح الواضح لبعض الأسفار الالهية وللعقيدة الأرثوذكسية . وقد جاء في آخر هذا الكتاب أنه طبع تحت رعاية البابا الملة والثاني عشر^(٢) وخير تعبير عن تجاوب الشعب مع البابا في حبه للكتب ذلك البيت الشعري الرقيق الذي اختتم به نجيب بن ميخائيل كتابه وهو : وأفضل ما أشتغلت به كتابٌ جيلٌ نفعُهُ حلُو المذاق .

(١) انظر ف ١١٢ .

(٢) هذه هي بالطبع الكتب التي هيأ لي الآب السماوي الفرصة لأن أطلعها ، وليس من شك في أن المكتبات الكبرى الأخرى كمكتبة الفاتيكان والمكتبة الأهلية بباريس تنافس هاتين المكتبتين فيما تحويانه من إنتاجات هذا العصر . كما أنه ليس من شك في أن الكتب ميزان دقيق للمستوى الذهني الذي وصل اليه الشعب . ونرى مما ذكر أن آباءنا - رغم كل الدعايات المضادة - قد بذلوا الجهد في سبيل الاستنارة العقلية والروحية فكانوا على وعي بمسحتهم القومية والطبعة التي نالت رعاية البابا الوقور تحمل في آخر صفحاتها الأول ما يلي : « تقابل وطبع على نفقة إدارة مجلة عين شمس القبطية ومطبعتها بطريـكـخانة الأقباط الأرثوذكس بمصر في شهر برمهات سنة ١٦١٨ للشهداء الأطهار . وقد ترجم هذا الكتاب الى الفرنسية جان بريه الأستاذ بالمعهد الكاثوليكي بباريس وطبعه في ١٧ مارس سنة ١٩٢٢ . ويقول المترجم في مقدمته للكتاب إنه نشر النسخة الأصلية بكاملها وترجع الى القرن الرابع عشر ، وقابلها بنسخة ثانية موجودة في باريس أيضا طبعت سنة ١٦٣٨ ، وبنسخة ثالثة محفوظة بمكتبة الفاتيكان يرجع تاريخها الى سنة ١٦٩٧ . ونرى من استمرار القبط في إعادة طبع كتب آبائهم وعلمائهم مدى اهتمامهم بالتعاليم الكنسية القبطية الأصلية - فما موقفنا نحن ؟ وتلح على ملحوظة هي أن كتاب « عجائب الآثار ... » للجبرتي قد ترجمه الى الفرنسية شفيق بك منصور وعبد العزيز خليل وغريال بك نقولا وأسكندر أفندي أمون خلال السنوات ما بين سنة ١٨٨٨ ، ١٨٩٦ . وصدرت هذه الترجمة في تسع أجزاء بالمطبعة الأهلية بالقاهرة ونسخة من الأجزاء التسعة محفوظة بالمتحف البريطاني تحت رقم 14554c7 ، والطريف أنها ، وردت في الكتالوج تحت اسم اسكندر أمون الذي هو الأفندي الوحيد بينهم .

٧٠ - وقد تفرّغ عن الاهتمام بالكتب الاهتمام بالصحف . والواقع أن العمل الفكرى الأدبى فى مصر أستمّر ينصاعد يوماً بعد يوم رغم كل المعوّقات . فيتوالى ظهور كتب جديدة ومجلات وجرائد جديدة - وأهم من هذا كله مؤلفون جدد . وهناك الكثير من المعلومات القيّمة يمكن الحصول عليها من هذه المطبوعات الكثيرة . ولئن كان « الشوام »^(١) قد ساهموا مساهمة فعّالة فى هذا الميدان إلا أنهم ناصروا الاستعمار . فجريدة الأهرام كانت متجهة نحو الفرنسيين ومناصرة للسلطين العثمانيين ؛ بينما كانت جريدة المقطم انجليزية قلباً وقالبا رغم أنها كانت تصدر فى القاهرة وباللغة العربية . أما القبط فكانت جرائدهم : الوطن الذى ظهر أول عدد منه فى ١٦ يناير ١٨٧٧ ؛ الحق مجلة أسبوعية بدأ يوسف منقريوس باصدارها سنة ١٨٩٥ ، الإخلاص : أسبوعية أخرى أصدرها ابراهيم عبد المسيح سنة ١٨٩٦ ، وفى السنة عينها ظهرت « مصر » كجريدة مسائية كما ظهرت مجلة التوفيق الشهرية . كذلك ظهرت مجلتان شهريتان هما : « الفرائد » التى بدأت بالظهور سنة ١٨٩١ وكان رئيس تحريرها وهبى بك مدير المدارس القبطية البطريركية ، وصاحبها جرجس زكى وفوزى حنا ، « الراوى » التى ظهر أول عدد منها فى ١٥ فبراير سنة ١٨٩٢ وكان صاحبها ورئيس تحريرها بطرس حنا الأسيوطى . فى حين أن « مرمى النجاح » ظهرت فى ٢٦ يوليو سنة ١٨٩٢ لصاحبها ورئيس تحريرها عطية جرجس . وفى سنة ١٨٩٣ ظهرت مجلة أسبوعية - تصدر كل ثلاثاء - اسمها الإعلام المصرى « لصاحبها ومديرى تحريرها الأخوين بطرس وزكى عوض . كما أن القمص يوسف حبشى - أحد رعاة الكاتدرائية المرقسية بالأزبكية - بدأ باصدار كتيبات إسبوعية ابتداءً من ٢٣ مارس سنة ١٨٩٢ . وكانت « البيان » قد بدأت بالظهور كجريدة يومية فى ١٤ مارس سنة ١٨٨٤ ثم توقفت وصدرت بدلاً منها جريدة « الصديق » تحت إدارة أمين نصيف . وقد ظهر أول عدد من « الصديق » فى ١٣ سبتمبر سنة ١٨٨٦ . وكانت تظهر يومياً ما عدا يوم الأحد . وبعد كل هذه الجرائد ظهرت جريدة « الهدى » لصاحبيتها أمين إبراهيم واسكندر ابادير ، وكانت تحتوى على جزء فكاهى الى جانب الأخبار والمقالات الأدبية . ومن الضرورى أن نعرف أن هذه الجرائد والمجلات كلها قضى عليها الانجليز يوم أن أعلنوا الحماية على مصر ، وبالطبع تركوا الجريدتين الشاميتين . ولقد عادت « مصر » الى الظهور أيام ثورة سعد زغلول وظلت الى ما بعد ثورة سنة ١٩٥٢^(٢)

٧١ - وبعد أن تقوّت عزائمنا بالوقوف على جزء من المجهود الفكرى الروحى الذى بذله آباؤنا يليق بنا أن نتعرف أيضاً على شئ من معالم حياتهم . ولكى نتفطن أهمية هذه المعرفة نصفى

(١) اسم عام كان يُطلق على السوريين واللبنانيين على السواء .

(٢) الصحافة المصرية الحديثة (بالانجليزية ومطبوع فى لندن) لسعد الدين ، الصحافة العربية فى مصر لمارتن هارتمان ، كتاب يوسف منقريوس السابق ذكره .

الى كاتبة انجليزية تقول : « إن السبيل اللامتوقع هو سبيل مصر ، فبعد أن تنام أربعة قرون أو خمسة قرون تصحوا بغتة وتبادر الى صنع تاريخ بسرعة الى حد أن ربع قرن يعطى مؤرخها مادة لمجلد » . (١) والطريف أن هذه الكاتبة لم تكتفى بزيارة الآثار ولا بالمدن الكبرى بل حاولت أن تعيش مع الشعب في حياته العادية. ومن بين الذين تعرفت بهم كاهن كنيسة « أبو سيفين » (بمصر العتيقة) وعائلته . وتوثقت أواصر المحبة بينها وبين ابنته مريم التي تصفها كما يلي : « لم أرها كسولة ولا متبرمة قط ولو إلى لحظة .. » وقد حضرت أكليلها ثم حدثتنا كيف أن العروسين يتناولن الأسرار المقدسة صبيحة يوم الاكليل أو قبله بيوم . وفي « الصباحية » (أى صباح اليوم التالى للاكليل مباشرة) يتزين الاثنان ويستقبلان المهنيين الذين يعطونهما « النقوط » . (٢) كذلك كانت العادة المتبعة أن تعيش العروس مع أسرة عريسها ، وأن تصبح قلبا وقالبا أحد أعضائها . فلو حدث أنها وجدت الحياة غير محتملة وكان لديها الأدلة الكافية على ذلك تقدمت بشكواها الى مجلس الكهنة - ولهم السلطة بأن يحكموا على الزوج بالسكن مع زوجته في بيت خاص بهما . ولكن مثل هذه الشكاوى وهذا الحكم كان الوسيلة القصوى : لاتلجأ إليها الزوجة ولا ينظر فيها الكهنة الا متى تحققوا بأن الحياة أصبحت فعلا لا تنطاق . (٣)

هذا في المدن ، أما في الريف فإن العروس وأهلها يركبون الجمال إن كانوا من قرية غير قرية العريس ، ولكنهم يركبون الخيل متى كان الاثنان من قرية واحدة . ويحمل الرجال المشاعل ويسهرون على جانبي موكب العروس وقرياتها بينما يصحب الموكب المطبلون والمزمررون الذين يسكتون من فترة إلى أخرى لتنطلق الزغاريد . على أن عادة تقديم « النقوط » من المهنيين والمندبل من العروس شأنها في المدن كما هي في الريف . (٤)

ولتأمل صورة أخرى من ممارساتنا الدينية هي صورة العماد إذ تجد الكاتبة الانجليزية أن « الزنار » غير موجود في أية شعائر للمعمودية غير الشعائر القبطية . وهي ترى أن الزنار هو السبب الذي جعل الأجانب يطلقون علينا كلمة « أطفال الحزام » (٥) . ثم تسترسل في وصفها

(١) مسز بوتشر : « ومصر كما عرفناها » حيث تقول على ص ٣ - ٤ مايلي :

«the unexpected way of Egypt, after sleeping for four or five centuries&she will suddenly wake up proceed to make history at such orate that a quarter of a century will give the chronicler material for avolume».

(٢) هي قطع من النقود الذهبية يقدمونها هدية للعروس التي تعطيهم زجاجة من العطر ملفوفة في مندبل حرير تعبيرا عن شكرها .

(٣) المرجع السابق ص ٩٧ - ١٠٤

(٤) وينيفريد بلاكان « فلاحو الصعيد » (بالانجليزية) ص ٩٣ - ٩٤

(٥) Children of the Belt

فتقول بأن القبط يعلنون اعتزازهم بمسيحياتهم من خلال الموكب الذي يسرون فيه بعد الانتهاء من الصلوات الكنسية ؛ وتعلن بأن هذا الموكب من أشيق ما رأت عيناها : فيسير في مقدمته حامل الماء الذي يقدم كوباً لكل من يطلب اليه من الماء المبارك « بغير فضة ولا ذهب » ، يتبعه حاملو الأبواق الفضية التي يوقون فيها بانتظام ، يسير خلفهم شماس يحمل بيثراً كبيراً قشماشان يحمل كل منهما بيثراً صغيراً ؛ وهذه البيارق مزينة بصليبان من الفضة الخالصة . ثم يأتي الكهنة ومعهم أقارب المعمدين وأصحابهم وأخيراً - وعلى ظهور الخيل - يتبعهم الأشاين حاملين الأطفال على أذرعتهم ليأمرهم الجميع وليعرفوا أن أطفالهم قد أصبحوا أعضاء في الكنيسة . (١)

(٧٢) وثمة مجال آخر يصور حياتنا الثقافية الشعبية ويدهشنا أن يهتم به الأجانب فيكتبون عنه مراراً - هذا المجال هو « الفولكلور » - أي التراث الأدبي الروحي الشعبي الذي يصفه أحد الكتاب بأنه ذو ثراء عجيب ، (٢) أذ أنه يتضمن أشكالاً وأنواعاً من الفن فيمتد من الأمثال والأزجال إلى أقوال الحكمة الكونية ثم منها إلى الوقائع اليومية . وأكثر الوسائل شيوعاً للتعبير في « الفولكلور » هو المواويل التي يتغنى بها الشعب في كل المناسبات : العمل اليومي . الزواج . الذهاب لزيارة الأراضي المقدسة . المأتم . النشوة الروحية - وكرّد فعل مبهراً للعوز وشظف العيش في الريف يعلو الوحي « الفولكلوري » إلى قمم مذهلة من الرشاقة والحنين ؛ وهو في حيويته وفي تنوعه العجيب لا يكشف عن استعداد فني فطري فحسب بل إنه ملجأ ورمز وتحرم ومتنفس عميق لهذا المجتمع الممتدة جذوره إلى حضارة سحيقة . (٣) وانا لنجد الفن الفولكلوري من قصص شعبية إلى ملاحم إلى أغنيات تزداد وضوحاً في العصر الذي كان البابا كيرلس الخامس من أبرر القادة فيه . وكأنما استنهم الشعب خلجات النفس المنبعثة منه فراحوا يعبرون عن وجداناتهم بشتى الوسائل .

(٧٣) ثم إنه كانت هناك هزة عنيفة للقومية استثارها مصطفى كامل فسرت منه إلى أبناء مصر وضاعفت أحاسيسهم بعزتهم . فلقد كان الزعيم الشاب ملتبها بحب مصر إلى حد جعله يقول : « لو لم أكن مصرياً لوددت أن أكون مصرياً ! » ولم يكن من رجال السيف فاستعان بسيف القلم الذي كان طيعاً في يده وبالكلمة المنطوقة التي كانت تنساب من شفثيه انسياب الماء العذب في مجراه . وفي مارس سنة ١٩٠٧ وقف خطيباً في الاسكندرية فأشعل القلوب ، ومن كلماته يومذاك : « إن المسلمين والأقباط شعب واحد مرتبط بالوطنية والعادات والأخلاق

(١) بولشر : المرجع السابق ص ١٣٧ - ١٥٣

(٢) prodigieuse richesse

(٣) بيرك : « تاريخ اجتماعي لقرية مصرية في القرن العشرين » (بالفرنسية) ص ٧٣ - ٧٤ ، « نفسية الشعب المصري من أغانيه » مقال لمحمد محمود السيد نشره في مجلة علم النفس سنة ١٩٤٥ ص ١٥١ - ١٧١ .

وأَسباب المعاش ولا يمكن التفريق بينهما مدى الأبد. . وربطاً للكلام بالعمل أنشأ الحزب الوطنى الذى استهدف بكل الوسائل السلمية تحرير مصر . وكان من قبل ذلك قد أصدر جريدة المؤيد سنة ١٨٨٩ ثم أتبعها بجريدة اللواء سنة ١٨٩٠ . وأهاب بكل من يحبون مصر أن يتكاتفوا لتحريرها . فسارع إليه كل من كان في إمكانه أن يحمل القلم - وكان وبصا واصف ومرقس حنا ضمن أولئك المسارعين .

٧٤ - ولم تكن اللغة العربية بالوسيلة الوحيدة التى اتخذها سلاحاً ضد المستعمر بل اتخذ سلاحاً آخر هو اللغة الفرنسية . ومن توفيق الله أن عاشت آنذاك سيدة فرنسية من كبار المفكرات والكاتبات اسمها جوليت آدم تجاوزت مع الوجدان المصرى فأفسحت لمصطفى كامل المجال للكتابة كما عرّفته بعدد من الكتاب والساسة الأوربيين وبالفعل أثبت القلم في يد ابن مصر المشتعل أنه أمضى من السيف . لأن مصطفى كامل استطاع أن يهزّ به الرأى العام الأوربى ضد انجلترا وبخاصة عندما وقعت حادثة دنشواى^(١) . ولقد كان من قوة هذا الشاب وإيمانه بمصر أنه كان السبب الحاسم في « استقالة » لورد كرومر^(٢) ولم يتحرك الرأى العام خارجا الا بعد أن اهتزّت خفقات القلب داخل مصر وبخاصة حين كان يصغى الى هتاف صوته يدوى بكلمة « مصر للمصريين ! »

واستكمالاً لمجهوده الجبار في سبيل مصره الحبيبة أستطاع أن يستنهض المهتم لإنشاء جامعة مصرية « أهلية » يحصل فيها الشباب المصرى على العلم الذي يسلحه للدفاع عن وطنه بأكثر قدرة - وكان ذلك في سنة ١٩٠٨ ، ومما يجب ذكره أنه نجح في إبراز هذا الحلم إلى الوجود رغم

(١) تلخص هذه الحادثة في أن ثلاثة ضباطا انجليز خرجوا لصيد الحمام قرب هذه القرية فأصابتهما إحدى طلقاتهم جرحاً للقمح فاشتعل بالنار . وخرج القرويون بعصيتهم . وأثناء المعركة أصيبت صاحبة الجرن المحترقة فازداد الهياج . وتمكّن ضابط من الحزب وحين قارب معسكره سقط ميتاً . وراه فلاح فحاول أن يعاونه . ولما خرج الانجليز ورأوا قتيلهم ظنوا أن الفلاح هو الجاني فقتلوه على الفور . أما الحكم على الدنشوايين فكان : استجواب ٥٢ شخصاً في ٣٠ دقيقة ، الحكم على ٤ بالشنق وعلى ٢ بالسجن المؤبد وعلى ٦ سبع سنوات حبس وعلى ٣ سنة حبس وعلى ٥ بالجلد خمسين جلدة . وعُلفت المشانق في ضاحية القرية وحُكم على الأهالى بالوقوف لمشاهدة تنفيذ الحكم . وكان ذلك في ١٨/٦/١٩٠٨ . وبلغ من تلاطم الانفعالات أن نظم الفلاحون المواويل التى تروى هذه المأساة : « مصر وكرومر » لعفاف السيد (بالانجليزية) ص ١٥٧ - ١٥٨ ، ١٦١ ، ١٦٩ - ١٧٣ .

(٢) كولونيل البلجوت « مصر في الاجتياز » (الكاتب انجليزى) ص ١٤٦ - ١٥٠ ، كلارا بويل : « بويل من القاهرة » (الكاتبة انجليزية) : المقدمة ص ٧ ، شارل روو (فرنسى) : « مصر من الاحتلال الانجليزى إلى الاستقلال » ح ٧ ص ٢١٢ - ٢١٣ « استقالة » بمعنى أن الحكومة الانجليزية استدعته وأنه قديم الاستقالة المزعومة في لندن .

مقاومة كرومر الذى سخر منه ومن المنضمين اليه بأن أعلن أن المصرى حتى حين يتعلم التعليم العالى لن يكون كفؤاً للأوربي (١)

٧٥ - ولكن سبحانه الله الذى لا يمكن للعقل الانسانى أن يدرك حكمته - فقد شاء أن يموت هذا الثائر المتزن وهو دون الرابعة والثلاثين ! ولقد أحس الشعب المصرى كله بفداحة الخسارة فخرج عن بكرة أبيه يودعه حتى غُصَّت الشوارع من منزل الفقيد الى المسجد ومن المسجد الى المدفن .

على أن نداءه استقرَّ فى أعماق القلوب وتفاعل فى داخلها إلى أن انفجر خارجاً فى الفرصة المواتية . (٢) لقد صحاح بنو مصر وبناتها على السواء إذ تكشفت لهم إمكانياتهم الرابضة فى أعماقهم على مدى آلاف السنين . وقد عبّر عن هذه الصحوة بصراحة ومحبة قبطى ممن ارتبط بمصطفى كامل واختلجت نفسه بخلجاته - وهذا القبطى هو مرقس حنا الذى قال عنه حين وقف يرثيه : « ليس الأبطال قائدى الجيوش والقابضين على دفة الأساطيل ، إنما الأبطال هم المتمسكون بالمبدأ القويم وأهدافه الدائبون على السير فى سبيله حتى ارتفعوا إلى أوج الرق والعلو . ولقد سار الفقيد فى سبيله هذا ثابت الجأش شديد المراس ، لا يلوى على أحد ولا يقف به أمر ، حتى فاز كما نرى . وأراد أن تكون الوحدة الوطنية وأرانا طريق الإخاء والحرية ، وهدانا الى السعادة الحقيقية ، ورسم لنا طريق الوفاء والتآلف . هذا بناء مصطفى كامل . هذا عمل مصطفى كامل . وقد بدأنا نجنى ثماره من الآن . لأن الاتحاد هو السلم الأول للوصول إلى الحرية والاستقلال ؟ ولقد أقر صحفى فرنسى كبير هو لوى برتران هذه الشهادة التى أعلنها مرقس حنا إذ قال : « كل عمله ينحصر فى تقوية روح الوطنية والاتحاد بين مواطنيه ، والمقاومة السلمية ، وكان يحتقر مدنية لا غاية لها إلا الرق المادى دون العناية بتحرير النفس أدبياً . فما كان أجل جهاد هذا الشاب المخلص الذى نصب نفسه لمحاربة خصم قوى عنيد مع أنه لا سلاح له الا قلبه ولسانه » . وهنا نغم قول هذا الصحفى الأجنبى بذلك التعبير المأثور : « المرء بأصغريه قلبه ولسانه » (٣) .

(١) الكاتب الانجليزى ليدر : المرجع السابق ص ٣٣١ - ٣٣٨ ، دراسات فى ثورة ١٩١٩ لحسين مؤنس (سلسلة إقرأ) ص ١٢ .

(٢) كوينينجهام : « مصر اليوم » (والكاتب انجليزى) ص ٢٣٥ .

(٣) من يريد أن يقف على تفاصيل حياة مصطفى كامل وجهوده فى سبيل الوحدة الوطنية التى جعلها نقطة ارتكازة فى سبيل التحرر من الاحتلال الأجنبى فعليه أن يقرأ كتاب فتحى رضوان : « مصطفى كامل » (سلسلة إقرأ) - دار المعارف سنة ١٩٧٤ ، جاكوب لاندو : « البرلمان والأحزاب فى مصر » (بالانجليزية) ص ١١٩ - ١٢٠ .

٧٦ - وبالطبع أفرغت هذه الحركة قوات الاحتلال فضاغت جهودها لتفتيت هذه الوحدة الرائعة التي قوى مصطفى كامل دعائمها وبالتالي ضاغت سياسة « فرق تسد » وكانت قد نجحت في الإيقاع بين مصطفى كامل وبين الخديوى عباس حلمى الثانى . كما أوقعت أيضا بين الظامعين فى الحكم وبين المستعدين للقداء . وكان هذا النجاح فى الميدان السياسى ، فانجذبت هذه القوى نحو الميدان الدينى إذ قد هالها مؤازرة البابا كيرلس الخامس لبطل الوطنية كما هالتها نتيجة هذه المؤازرة بانضمام القبط الى مصطفى كامل . وبأزاء هذا التحدى القبطى الصريح استشار المستعمر أولئك الوافدين على مصر باسم التبشير ليضاغفوا جهودهم بدورهم ويفتؤوا من عضد القبط . كذلك استعان بجريدة المقطع لاستفزاز الموالين لأصحاب السلطة ضد التطلع الوطنى . وفى هذا السبيل أخذ حاملوا الانجيل يجوبون مدن الصعيد وقراه أيضا (١)

فيدخلون بيوت القبط ويرددون على مسامعهم مزايا الانفصال عن كنيستهم الأصيلة والانضمام الى المذاهب الغربية ، ثم يهدونهم الانجيل ومعه بعض الصور والنشرات . ولو أن الأمر اقتصر على التبشير والوعظ والتعليم لكان الخطب ولكنه شمل أيضا تحقير كنيسة الآباء والأجداد فى أعين الأولاد والأحفاد على أن الذى يجب أن نذكره باعتزاز هو أن النجاح الذى أحرزوه بالقياس الى الأموال التى صرفوها والجهود التى بذلوها كان نجاحاً هزيباً ومن المؤسف أنهم - رغم ضلالة نجاحهم - كانوا عنصراً من عناصر تفتيت العائلة القبطية فى الفترة التى اشتدت فيها سواعدهم . فكانت أسهل وسيلة لمن يريد أن يطلق امرأته أو يهرب من مسئولياته العائلية : أسهل وسيلة لمثل هؤلاء الانضمام الى أية كنيسة أجنبية ليحصل على بغيته مباشرة ، وهذا معناه أن التفاوت العقيدى لم يفكك الترابط الكنسى الوطنى فقط بل أيضاً أصاب بالخلل أدق الصلات الانسانية وأعلاها - وهى الصلات الموصوفة بكلمة « الأحوال الشخصية » . (٢)

(١) أى أنهم سلكوا مسلك الكتبة والفريسيين كما تحدث عنه رب المجد بقوله : ويل لكم ايها الكتبة والفريسيون المراؤون لأنكم تطوفون البحر والبر لتكسبوا دخيلاً واحداً (متى ٢٣ : ١٥) .

(٢) هنا أيضاً نسجل شهادة الاجانب أنفسهم فيما يلى : اندروا واطسن : « الإرسالية الأمريكية فى مصر » ص ٢٨ ، ٣١ ، ١٢٦ ، ١٣٦ ، ٣٣٢ ، تشارلز واطسن : « فى وادى النيل » ص ١٣ و ٢٢١ ؛ موط : « تبشير العالم فى هذا الجيل » ص ١١٦ - ١٢٠ ، ١٣١ ؛ هـ . كريم : « التورط التبشرى لنهاية الاستعمار الغربى » مقال نشره فى مجلة « ستودينت وورلد » سنة ١٩٦٠ عدد ١ و ٢ ص ٢٠١ ، بول أبريخت : « الكنائس والتغير الاجتماعى السريع » ص ٦٥ ، ٨٣ ، ١١١ - وكل هؤلاء الكتاب امريكيون وكتبهم بالانجليزية : آتووتر : « الكنائس المسيحية الشرقية » ص ٢٠٦ كيد : « كنائس المسيحية الشرقية » ص ٤٥٧ - ٤٥٩ ؛ ستيفن نيل : « الإرساليات المسيحية » ص ٤٢٠ - ٤٢٣ ؛ هاردى : « مصر المسيحية » ص ١٩٦ ؛ مالدين : « الإرساليات الأجنبية » ص ١١ و ٢٠٨ حيث يهيب على الصفحة الأخيرة بالمبشرين « أن لا يسوقوا الكنائس الوطنية الى العوز ، urges the missionaries not to pauperize the native churches » - وكل الكتاب الأخيرين من الانجليز .

(٧٧) أما من حيث الاستفزاز السياسى فقد لعب الانجليز لعبتهم بمهارة فائقة - ذلك أنهم اتخذوا ثلاثة من المصريين نكئة للحكم بواسطتهم على أهالى دنشواى ، وهؤلاء الثلاثة هم بطرس غالى وفتحى زغلول وعمود بسيوفى وبعد تنفيذ الحكم الانجليزى بيد هؤلاء المصريين أقاموا بطرس غالى رئيس للوزارة . وكان هو قد وقّع قبل ذلك على اتفاقية سنة ١٨٩٩ التى اعترفت بحقوق الانجليز فى السودان . وبعد توليه الوزارة وافق على إصدار قانون الصحافة الذى أسكت الأقلام الحرة بإغلاق الجرائد المعارضة وأحياناً بسجن المعارضين أو نفيهم . وحينما عرض موضوع مدّة امتياز قناة السويس أربعين سنة أصّر مجلس شورى النواب على رفضه وحاول بطرس غالى إقناع الأعضاء بقبوله . فكان موقفه هذا هو الاستشارة النهائية التى دفعت بالشاب الصيدلى ابراهيم الوردانى إلى أن يطلق عليه ثلاث رصاصات وهو خارج مكتبه بالوزارة . فكانت فرصة مواتية استغلها الانجليز للوقعة بين القبط والمسلمين رغم أنهم اعترفوا فى كتاباتهم الخاصة بأن الدافع للجريمة كان سياسياً ولا مسحة للتعصب الدينى عليها^(١) وكان ذلك فى ١٠ فبراير سنة ١٩١٠ . كما أن

(١) الكتاب الذين ستأتى ملحوظاتهم انجليز كلهم : بازيل وورسفولد : « مستقبل مصر » ص ١٩١ حيث يقول : « كتب إلدون جورست (الحاكم الانجليزى لمصر) يقول : إن الدوافع إلى الجريمة كانت سياسية محضة . ولم يكن للقاتل أى حقد شخصى ضد الضحية ولم يتصرف إطلاقاً بتأثير التعصب الدينى » . « Eldon wrote: the motives of the crime were purely political. The murderer had no personal grudge against the victim & was not acting under the influence of religious fanaticism ». هاملتون فايف : « الروح الجديدة فى مصر » ص ١٨٢ حيث يقول : « لقد تغافل القبط عن تقديم الشكر لإلدون جورست بعد جنازة بطرس غالى فى حين أنهم عبّروا عن عرفانهم رسمياً لكل كبار الدولة الذين حضروها - وهذا تعبير صامت عن علمهم بالمحركين لهذه الجريمة » « The copts omitted to pass a vote of thanks after B. Ghali's funeral when they formally expressed their gratitude to the high officials who attended it in mute expression of recognizing the movers towards the crime ». « إنجلترا فى مصر » ص ١٥ حيث يقول : « أن الأوربيين وأشباه الأوربيين (الليفانتين) نعم من أقسى الضربات التى أصابت مصر . والواقع أن المؤكدين لهذه الحقيقة عينا كثيرون ولكن الأمثلة المذكورة فيها الكفاية . « Europeans & quasi-European levantines are one of the severest plagues of Egypt. الشخصية » يقول روتشى هاردى : « من سوء الحظ أن الانقسامات بين المسيحيين فى مصر أدت الى الفوضى فى أنظمة القانون الكنسى » (عن كتابه السابق ذكره ص ١٩٦) « Unfortunately the division of Christians in Egypt has produced a confusing number of systems of canon law... » بينا يقول شارل روى فى كتابه « فرنسا ومسيحيو الشرق ص ٢٤٣ : « إن ممثلينا السياسيين والقنصلين فى الشرق يمكنهم القول بأن الأمور الدينية تقيم لهم مهنة تستحوذ على انتباههم » « Nos représentants diplomatiques et consulaires en Orient auraient pue dire que les affaires religieuses constituaient pour eux une occupation absorbante ».

كتاباتهم السرية التي ظهرت أخيراً أثبتت أن بطرس غالى لم يمت بالرصاص الذى أطلقه عليه الوردانى بل مات بالدواء الذى عالج به الطبيب الانجليزى .

وقد أكد القبط أنفسهم هذا الواقع فقال مرقص فهمى (من كبار المحامين) : إذا قتل الوردانى وحده أو مع شركائه فليس ذلك دليلاً على أن كل المسلمين أرادوا هذا القتل بسببه .. التضامن هو روح الوطنية وروح كل اجتماع ، فلا وطن بدونه ولا مسلمين بدونه . وكان بين الدارسين فى باريس آنذاك نصيف جندى المنقبادى فأرسل خطاباً إلى صحيفة « ليه كلير » الفرنسية يقول فيه . أنا أعرف الوردانى شخصياً وهو فتى شديد الذكاء كثير المعرفة ملأت صدره الوطنية الحرة وليس رجلاً متعصباً .. وأنا بصفتى قبطى - أعنى مصرياً مسيحياً - أصرّح بأن حركتنا هى حركة مصرية مجردة ... وما تهمة التعصب الإسلامى إلا من أشاعات الانجليز (١) ومما يجدر التمعّن فيه أن مقتل بطرس غالى دفع بأولاده إلى بناء كنيسة فخمة تحمل اسم الرسولين بطرس وبولس وتُعرف بأسم « البطرسية » وكان رئيس شمامستها الاستاذ فرنسيس العتر مايقرب من نصف قرن فرتب أكثر من جيل من الشمامسة مازال البعض منهم يخدم فى الكنيسة عينها وفى غيرها من الكنائس . وبما أن العتر كان ممن عادوا إلى الأرثوذكسية مع كيرلس مقار (كما سبق ذكره) فقد تحمّس للألحان القبطية الأصيلة وعلمها بكل دقة رافضاً التلاعب بها كما فعل غيره من الذين أستهوهم الأفكار الغربية . ومن نعمة الله أنه كان ذا صوت جمع بين العذوبة والقوة .

٧٨ - وحدث فى السنة عينها (سنة ١٩١٠) أن حضر ثيودور روزفلت رئيس الولايات المتحدة إلى مصر ، فانتهاز الانجليز فرصة هذه الزيارة وطلبوا منه أن يدعّم سلطتهم التى بدأت تتخلخل . فألقى خطابين أحدهما فى القاهرة وثانيهما فى لندن (وهو فى طريق العودة) . وفى كليهما ندد المصريين وأعلن أنهم لم ينضجوا بعد للحكم الذاتى لأن الشعوب تحتاج إلى عشرات السنين لتصل الى هذا النضوج . فكان هذا الرئيس الأمريكى سبباً إضافياً من أسباب الشعور بالخيبة فى نفوس المصريين الذين كانوا حتى ذاك يظنون أن رئيس دولة ذاقت مرارة الحكم الانجليزى وحاربت لتحرر منه سيقف فى صفهم (٢)

٧٩ - ولقد أستغلّ الانجليز مقتل بطرس غالى أبعد أستغلال للتشهير بالتعصب المتفشى فى مصر . فبعد أن أستعانوا بالرئيس الأمريكى أخذوا يستثيرون المصريين ضد بعضهم البعض

(١) طارق البشرى « أحمد والمسيح معا » مجلة الكاتب أبريل سنة ١٩٧٠ ص ١٠٨ .

(٢) أحمد شفيق : « مذكراتى فى نصف قرن القسم الثانى ف ٢ ص ٣١٢ ؛ كيلانى « الأدب القبطى » ص ٩٣ ، ١٢٤ ، ١٣٠ - ١٣١ ؛ هاملتون فايف : المرجع السابق ص ١٧٥ - ١٨٢ ؛ « تاريخ مصر قبل الاحتلال البريطانى وبعده » ليتودور روديستين (روسى المولد) عربى على أحمد شكرى ص ٥٣٣ - ٥٣٤ .

بشتى الوسائل ، وأفلحوا في دفع بعض القبط الى الشكوى من ظلم المهملين لهم . كذلك أفلحوا في جعل أخنوخ فانوس^(١) يؤلف جمعية أسماها « مجتمع الإصلاح القبطى » تستهدف بث روح التذمر بين القبط . وقد تصدى له وبصا واصف في الحال وكتب سلسلة من المقالات في جريدة اللواء موجها فيها حديثه الى أخنوخ فانوس ، ومما قال له شككت جمعية سُميت بمجتمع الإصلاح القبطى فانتخبت لها رئيس الطائفة الانجيلية رئيسا ، ثم دعتنا الى الانتظام في سلوكها فسألناها : ما غرضك والى أى شئ ترمين ؟ إن كنت حزبا سياسيا فنحن لك أعداء » كما انبرى له الشيخ عبد العزيز جاويش فكتب مقالا في اللواء أيضا قال فيه « : ها هو الميستر جورست يريد أن يقدم لقومه قبل سفره الى لندرة ما يثبت لها مهارته ، حتى إذا حطَّ به الرجل وخلا إلى أولى الأمر فيها قال - ها أنذا قد نلت ما لم ينله سلفى ونجحت فيما فشل فيه أستاذى إذ حاول اللورد كرومر مرارا التفريق بين عنصرى الأمة وطعن المسلمين بالأقباط والمسلمين فلم ينجح ولم يفلح . ولكنى تمكنت بإشارة صغيرة منى إلى فريق من صغار الموظفين أن أوجد الفكرة التى كان اللورد تجدد وراءها ولم يصل .. كذلك كتب سالم سيدهم تادرس في جريدة التايمز المصرى مقالا وجهه إلى أخنوخ فانوس قال له فيه : لقد أصبحت الشخص الذى إذا مرَّ في الطريق قلنا هذا أحد صنائع الانجليز في مصر والآلة التى تحركها جريدة المقطم . اتق الله أيها المجتهد فى الباطل^(٢)

٨٠ - وعلى الرغم من كل الجهود التى بذلها الوطنيون الصادقون استمر الاحتلال « والاحتاليون » ينفثون سموم الفتنة حتى لقد بدا أنهم سيفلحون في إشعالها فعلا . إذ قد عقد القبط مؤتمرا خاصا بهم في ٧ و٨ و٩ مارس سنة ١٩١١ في أسيوط ، فردَّ المسلمون عليهم بمؤتمر خاص أيضا في ٢٩ و ٣٠ أبريل من نفس السنة في مصر الجديدة . ولقد عارض الأنبا كيرلس ، فكرة المؤتمر في إصرار وأرسل تحذيرا بذلك الى القائمين بتنظيمه . إلا أنهم لم يصفوا إليه لأن عددا كبيرا منهم كانوا ممن خدعهم البريق الأمريكى فخرجوا على كنيستهم كما أن البعض منهم كانوا وكلاء قناصل لدول أجنبية .

ومن كبار الذين عارضوا المؤتمر قلبنى فهمى باشا الذى قابل الخديوى شخصيا وبيّن له أهمية الوثام بين القبط والمسلمين ، وأن المؤتمر - إن انعقد - سيعكّر الوفاء بينهم . ويذكر قلبنى فهمى أن الخديوى وافقه على رأيه ولكنه في الوقت عينه أوعز لمن أشار عليهم بعقد المؤتمر أنه لو حدث أن عارض السير جورست فكرة عقده عليهم أن يشتكوه الى الحكومة الانجليزية . ولقد فهم جورست مناورات الخديوى وفاقه فيها إذ قد فاتحه في موضوعها فأنكرها وعندها شدّد عليه

(١) أسيوطى ، ممن تحوّلوا الى البروتستانتية الأمريكية .

(٢) طارق البشرى : المرجع عينه ص ١٠٦ .

جورست بأنه مادام غير موافق على عقد المؤتمر فعليه أن لا يسمح لمنظميه بالدخول إلى السراى وأن يرفض مقابلتهم وطلباتهم . وهذا الموقف يبين لنا تلاعب كل من الخديوى وجورست في موضوع المؤتمر .

ولما أدرك البابا الساهر على شعبه أن تحذيره ذهب هباءً طلب إلى الأنبا مكاريوس - مطران أسيوط - أن يضعه تحت رعايته . وبالطبع عجل المطران بنصيحة باباه ولم يكتف برعاية المؤتمر بل ألقى فيه كلمة الافتتاح وهى : « حضرات أبنائنا المباركين الأعزاء - قد شرعتم في عقد هذه الجمعية العمومية - غير أن عدم وقوف البعض على ما أنتم عليه من الحكمة والتعقل والرزانة والإخلاص لمواطنيكم جميعاً حملهم أن يوجسوا خيفة من اجتماع حضراتكم . لكن باختبارى الطويل مدة إقامتى خمس عشر سنة بينكم قد جعلنى على ثقة تامة وأمان من حسن نواياكم . فأنا الآن مسرور لعود ثقة الحكومة بحسن مقاصدكم . ولذلك فأنا الآن أبارككم باسم الرب وأطلب منكم أن تظهروا كل الحكمة في مناقشاتكم بما يحفظ لكم أحسن العلائق مع بقية إخوانكم المصريين ، وفى الوقت عينه بما ينطبق على احترام وحسن رضا خديونا المعظم ورجال حكومته السنية . وأطلب من سيدنا القدير أن يكون معكم ويوحدكم في كل حركاتكم وسكناتكم . آمين .. » (١) .

وقد كان لحضور المطران وحديثه أكبر الأثر على المجتمعين وعلى الخطب التى ألقوها . فلقد تعاقب من بعده ستة - كلهم من رجال القانون . ومع كونهم أعلنوا مطالبهم من الحكومة بصراحة إلا أن روح الاتزان والتأخى ساد الجميع . فمثلاً تحدث ميخائيل فانوس المحامى بالفيوم عن : « وجوب توثيق عرى المحبة بين المسلمين والأقباط » استهله بالسؤال : « من هو قريي ؟ » واستطرد بتقديم مثل السامرى الصالح الذى أجاب به السيد المسيح على هذا السؤال عينه ، ثم قال « علمنا بذلك الانجيل المقدس أن المسيحية أساسها المحبة . والمحبة ليست للقريب بالمعنى المتعارف للناس بل إن الأخ هو من جمعنا معه رابطة المعاونة المقرونة بالشفقة ورقة الشعور ، لا الذى يربطه معنا رباط الدين الوهمى أو رباط الجنسية المتفكك العرى .. » كذلك كان بين المتكلمين مرقس فهمى المحامى بالقاهرة الذى قال ضمن خطابه : « ألا فلنجعل الوطنية ديناً عاماً لكل المصريين تبعده كل نقطة من أرض مصر ، ليشارك المصريون في أداء واجباته المقدسة فيلتفون حوله

(١) أعمال ومحاضر الجمعية العمومية لأقباط القطر المصرى (طبع بمطبعة جريدة مصر بالفجالة) ص ٢٠ - وهو يتضمن كل ما حدث بالتفصيل . ولقد حكم رأى العام على الراغبين في عقد المؤتمر بأنهم مدفوعون بدافع خفى وتقرير أجنبى « وهنا هو بالضبط ما استشقه البابا كيرلس الخامس من البداية فأعلن معارضته له . وما هو جدير بالذكر أن مجلس المرسلين الأمريكين عقد جلساته في الأيام عينها وفي مدينة أسيوط أيضاً . وعند انعقاد المؤتمر رحبت به الإرساليات كما رحب قسيس الكنيسة الأنجيلية (بروتستانتية) طالباً البركة للأقباط ! - البشرى : المرجع السابق ص ١١٢ .

نحاشعين متضامين .. إن الوطنية إخلاص وتفان يقتلها كل عداء وامتنياز في قلب الغالب القوى قبل أن يقتلها في قلب المغلوب الضعيف .. (١) .

أما المؤتمر الاسلامي فقد جاء رداً على المؤتمر القبطي ، وفيه أيضاً تبودل المد والجزر . ولكن الإحساس المصري اللامح في كل من المؤتمرين أتخذ طريق التفاهم . فقد كان الطابع العام في كليهما طابع العتاب - وفيه يقول أحمد شوقي أمير الشعراء : أما العتاب فبالأحبة أخلق والحب يصفو بالعتاب ويصدق .

ولئن كان الخلاف بين « الأخوين » بلغ أقصاه في هذه السنة فلقد اتضح أنه « إذا كان هذا هو الأقصى فهو أبلى دليل على الوحدة والامتزاج بين أبناء الوطن الواحد » (٢) ذلك أنه حين وقف الأخوان على هذه القمة رأيا معاً الهوة السحيقة التي حفرها لهما الاستعمار لايقاعهما في أعماقها فتراجعا معاً . فالمؤتمران لم يكونا القمة فيما يقصدان إليه من تصعيد للخلاف بل كانا القمة التي وقف عندها الصعود وبدأ بعدها السهل يهبط (٣) . والذي حدث سنة ١٩١١ يصدق عليه قول بعض الأجانب من أن مصر بلد المتناقضات : فقد دعا الى كل من المؤتمرين دعاة الشقاق ، ولكن دعاة الوئام هم الذين سيطروا عليهما .

وقد حضر الصحفي المسلم عبد القادر حمزة المؤتمر القبطي ثم أبدى ملاحظاته في صحيفة « الأهالي » في ١٤ مارس بقوله : « أعجبنى من خطباء المؤتمر أنهم ضربوا في أقوالهم على نعمة الاتحاديين الأقباط والمسلمين ، وأعجبنى على الأخص تصفيق السامعين لكل كلمة أو إشارة أريد بها هذا الاتحاد .. ولا ريب في أن المسلمين أول المرشحين بهذه النعمة » .

ولقد عبر شاعر قبطي عن واقعية هذا الإحساس بالأبيات التالية :

ابناؤنا عبد المسيح وأحمد والموسوي وليس ثم دجيل
لا فرق بين العالمين وأرضهم وطنٌ وحيد والجميع بسليل
هل في السماء مذاهب وعناصر هل ثم إلا صاحب و خليل

ونجد هذه الواقعية عينها يعبر عنها الشيخ عبد المطلب ببيت واحد من الشعر فيه الكفاية - وقد رده على جمع من القبط والمسلمين أثناء خطبة ألقاها - قال :

كلانا على دين به هو مؤمن ولكن خذلان البلاد هو الكفر

(١) أورد طارق البشري تفاصيل المؤتمرين في مقالة « بين أحمد والمسيح » - مجلة الكاتب في عددى أبريل ويونيو سنة ١٩٧٠ .

(٢) الأقباط في القرن العشرين « لرمزي تادرس » ص ١١ - ١٢ ، ١٥ ؛ توفيق حبيب : كتابه عن تذكارات المؤتمر القبطي الأول .

(٣) طارق البشري - مجلة الكاتب أبريل سنة ١٩٧٠ ص ١٠٢ ؛ حسين مؤنس المرجع السابق ص ٢٠٥ .

ولكى ندرك مدى تلاعب الانجليز في هذا الوقت يجب أن نعرف أن إلدون جورست شئ حملة شعواء على عقد المؤتمر القبطى وساندته في عنفه الصحف البريطانية التى تصدر داخل حدود بلادها . أما الصحف الانجليزية التى كانت تصدر في مصر آنذاك فقد أخذت تحبذ الدعوة الى عقده وتساند الداعين إليه .

٨١ - وخير تلخيص لما حدث في المؤتمرين ما قاله دكتور محمد حسين وهو : « لم تكن هذه المحنة شراً خالصاً . فقد وضعت هذه الخصومة السافرة حداً لسوء الظن المتبادل بين الفريقين ، وكانت تنفيساً شفي النفوس ، وفرصة لتصفية ما بين الأخوين من خصومة وعلاجها بطريقة صحيحة . وقد بثّ كل منهما شكواه وعبر عما يجد وعاتب صاحبه عتاباً إن يكن عنيفاً قاسياً خشناً في بعض الأحيان فقد انتهى باعتذار كل منهما لصاحبه على كل حال .. لذلك نستطيع أن نقول إن هذا الشر المستطير كان نقطة البداية في خير عميم . وإذا كان من الحق أن هذه الخصومة كانت قمة العنف في النزاع الذى ينذر بتصدع الجامعة المصرية ، فمن الحق أنها كانت في نفس الوقت الميلاد الحقيقى لفكرة الوطنية المصرية . » (١) .

٨٢ - ولقد سار محمد فريد على خطة سلفه مصطفى كامل : خطة التأخى والمودة إلى حد أنه في سنة انعقاد المؤتمرين كتب عبد العزيز جاويش رئيس تحرير اللواء (بناءً على توجيهه) مقالاً قال فيه : « أينجح جورست فيما فشل فيه أستاذه كرومر ؟ .. إن الأقلية القبطية قد عاشت مع الأكثرية المسلمة دهوراً دون أن تتسرب بينهما كراهية ولا أن تقع قطيعة ، ولم يفخر مسلم بالاستعلاء على قبطى ولم يشك قبطى من استغلال مسلم .. »

ولقد حدث في اليوم السابق على وفاة محمد فريد أن أحد عواده جلس الى جانب سريره يقرأ له عدداً من جريدة مصر ، فأبهجه أنها محط أقلام كبار الكتاب فصارت بذلك ركناً من أركان الوفاق بين أبناء الأمة ، وبالأحرى ركناً من أركان حرية الأمة المصرية .. ثم قرأ له مقالاً لسينوت حنا فعلق عليه بقوله : « الحمد لله الذى حقق أحلامى ورأيت بعينى رأسى اتحاد أمتى قلباً وقالبا على طلب الاستقلال التام ، وهذا ما كنت أدعو إليه خصوصاً وقد وضع المسلم يده في يد أخيه القبطى وكلهم ينادى بصوت واحد . بلادى . بلادى . » (٢) .

ولما رُوع الوطنيون بوفاة محمد فريد ورثاه خطبائهم كان الشيخ عبد العزيز جاويش أحدهم فقال ضمن تأبينه : « أبصر فريد كيف اتحدت كلمة الشعب ، وكيف نافس في سبيل

(١) في كتابه « الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر » ص ١١٩ - ١٢٠ ، عبد الرحمن الرافعى : « محمد فريد » ص ٥١ .

(٢) صحيفة مصر ، رسالة وردت إليها من الدكتور نصر فريد من برلين في ١٧ نوفمبر ونشرت في ٣٠ ديسمبر سنة ١٩١٩ ، وذكر فيها الدكتور نصر أن محمد فريد كلفه بارسالها قبل وفاته .

الوطن أطفال الأمة الشيوخ ، ونساؤها الرجال ، ومسيحيوها المسلمين ، وكيف تعانق الهلال والصليب ، وهالقرآن والانجيل ، والشيخ والقسيس ... (١)

٨٣ - وهكذا يتضح أن الفتنة التي أثارها الانجليز استهدافاً للوقية بين الاخوين قد فشلت فشلاً ذريعاً . فعاودوا تشجيعهم لمدعى التبشير لعلهم يفلحون . وفي سبيل هذا الهدف قابل القنصل الأمريكي ومعه دكتور هوج كبير المبشرين الأمريكيين قداسة البابا كيرلس الخامس .. وخلال الزيارة زعم هوج أنه يستطيع تطمين البابا الجليل فقال له بأن المدارس الأمريكية لا تعمل أكثر من تعليم الانجيل لتلاميذها وتلميذاتها . فكانت هذه الكلمات بمثابة الشرارة إذ قد فجرت ثائرة قداسة البابا ليقتل فقال : « الانجيل الطاهر ! وهل الأمريكان وحدهم هم الذين عندهم الانجيل ؟ ولماذا لا يعلمونه لعبيدهم إذا كان عندهم ؟ لماذا يذهب الأخ إلى الحرب ضد أخيه ؟ (٢) لماذا جاءوا إلى مصر بكلماتهم الناعمة الطيبة ؟ إن الانجيل عندنا قبل أن تولد أمريكا في الوجود . إننا لا نحتاج اليهم ليأتوا ويعلمونا فنحن نعرف الانجيل أحسن منهم ... » والمدهش هنا أن البابا الوقور أحتد إلى درجة أن صوته علا - خلافاً لعادته - فجعل الساكنين في البيوت المجاورة يطلّون من الشبايك لمحاولة معرفة السبب لهذا الانفعال غير المعتاد . (٣)

٨٤ - وهنا يجب أن نذكر أن احتداد البابا الوقور ومقاومته لدعاة التبشير لم يكن غير الوسيلة السلبية في موقفه إذ قد تتبعنا أعماله الإيجابية فيما افتتح من مدارس وفي رحلتيه الراحيتين .

ثم حدث أن أراد يوسف منقريوس أن يؤرخ للفترة التي عاشها فأرسل خطاباً إلى قداسة البابا يخبره فيه برغبته « فأصدر قداسته على طلبنا هذا أمره الكريم بطرس البركة الآتي : سعادة الابن المبارك يوسف بك منقريوس ناظر المدرسة الاكليريكية باركه الرب غب الأدعية الخيرية والتبريكات الروحية . لقد عُرض علينا التماس بنوتكم هذا بخصوص طبع التاريخ المذكور . وحيث نوافق على طبعه فقد أصدرنا طرس البركة هذا لسعادتكم أيداناً بمباشرتكم الطبع . وإذا لزم معلومات من جهة رحلتنا الأولى والثانية بالخرطوم ومعنا المرحوم الطيب الذكر سعادة أرمانئوس بك حنا وكامل من كانوا بمعيتنا أو غيره فيرشدكم عن ذلك جناب الابن المبارك مينا افندى جرجس رئيس حسابات البطريكخانة . فسيروا بنعمة الله في عملكم هذا . وأسأله تعالى

(١) فتحى رضوان : المرجع السابق ص ٢٦٣ ؛ طارق البشرى : مجلة الكاتب اكتوبر سنة ١٩٧٠ ص

(٢) إشارة إلى الحرب الأهلية التي اندلعت بين سكان الولايات الشمالية وبين سكان الولايات الجنوبية من أجل الإبقاء على العبودية أو إلغائها .

(٣) طارق البشرى : مجلة الكاتب فبراير سنة ١٩٧٠ ص ١٧ .

أن يكمل عملكم بالنجاح والفلاح . سلامه الأقدس يشملكم وله الشكر دائماً . ٢٢ ديسمبر سنة ١٩١٢ . (١)

(٨٥) - وقبل الاسترسال في سرد الأحداث المتلاطمة التي عصفت بمصر امتداداً من الأحداث التي ذكرناها نقف برهة لنستجمع قوانا أمام صورة هادئة رسمها لنا كاتب انجليزى عن إحدى مشاهداته في وطننا العجيب قال : « .. هناك أمور تشد انتباه الزائر أكثر من جلال أطلال المعبد إنها الأمور التي تحوله من التبصر في أعمال الانسان الى الانسان نفسه . فالأبراج العالية الواقفة أمام المعبد تحمل الكتابات الخفية المذهلة التي للمصريين ، وتتناثر بينها كلمات يونانية ولاينية ، وعلى واجهة الجدار برز صليب معلناً بأنه لا بد أن يكون في ركن ما شخص مسيحي ، وبالتوغل في الداخل التقيت به . إن رأسه المتناسق وتقاسيم وجهه ولحيته الفاحمة المسترسلة وصدق عبادته الذي دفعه الى هذه الخلوة وبساطة ملبسه وقدميه الحافيتين - كل هذه تضى على المظهر الأصيل للرسول . وفوق هذه فلم يكن في كنيسة ضخمة ذات أعمدة منيفة ، ولم يكن عنده أواني من الذهب ولا حتى من الفضة ، لم يكن لديه أى شيء مادي من تلك الأشياء التي تبهر العيون . وإنما كان عنده قلة من الطين الطبيعي وزجاجة من النبيذ النقي وثلاث قربانات صغيرة . وبهذه البساطة المتناهية وهذه القناعة المذهلة أدّى الشعائر المقدسة التي تحول بها الخبز والخمر إلى جسد الرب ودمه الأقدسين » (٢) .

٨٦ - وبعد هذا الهدوء الخاطف نعود الى متابعة تسلسل التاريخ فنجدنا وسط صراع رهيب : فقد اندلعت نيران الحرب العالمية الأولى في أغسطس سنة ١٩١٤ . وكان الخديوى عباس حلمى الثانى بن توفيق يصطاف في تركيا التي كانت عدواً لانيجلترا في هذه المعركة . وبالطبع خشي الانجليز على نفوذهم ، وداخلهم الشك في أن عباس الثانى سيجعل مصر تقف في

-
- (١) الواقع أن يوسف منقيوس كتب كتابين : ١ - « القول اليقين في مسألة القبط الأرثوذكسين » ، ٢ - « تاريخ الأمة القبطية مدى العشرين سنة الماضية » وهو الذي أورد فيه طرس البركة الباباوية على ص ٨ .
- (٢) جاء هذا الوصف في كتاب ج . ل . ستيفنز « مذكرات عن رحلة في مصر والنوبة » (بالانجليزية) ص ٢١٤ ، ومع الأسف أنه لم يذكر اسم الموضع الذي زاره ولا اسم الكاهن الذي يصفه هذا الوصف المشوق ، ولكن يبدو أنه كان في جنوب اسنا قرب النوبة . ووصفه هذا يشابه وصفا ذكرته سوزان طه حسين في كتابها « معك » نشرته تباعاً في مجلة اكتوبر والجزء الذى سأورده هنا جاء في العدد الصادر ٣٠ / ١٠ / ٧٧ ص ٣٧ - وتبدأه بزيارتهم لتونة الجبل « .. وعلى مسافة ثلاثين كيلومتراً . ذات صباح كانت الرمال تتلألأ تحت النور الذهبى كشذرات من الذهب هي أيضا . كنا ذاهبين إلى دير قبطى صغير - أهو دير حقاً ؟ ليس ديراً على وجه التحقيق . إنما هو أشبه بصومعة متواضعة . كان يعيش فيها راهب واحد وكان هذا الراهب شاباً وسيماً اختار الإقامة في الصحراء ليقوم بصلاته على نحو أفضل . وقد مال إليه طه على الفور وتحذت حديثاً مطولاً . ذلك أن طه لم ينس هذا الصباح وقد تحذت عنه في كتبه .. » وليتأمل هذه البساطة الذين تبهروهم عظمة الكاتدرائيات في الغرب .

صف عدوهم . فما كان منهم إلا أن خلعوه عن العرش واقاموا عمه حسن مكانه بلقب « سلطان » (بعد تهديده هو وغيره من الأمراء) . ثم أعلنوا الحماية على مصر . وهنا نقف لتتعجب من التواء السياسة الانجليزية . فقد ضرب الانجليز الاسكندرية بمدافعهم وقتلوا من المصريين عدداً لا يستهان به سنة ١٨٨٢ - ولماذا ؟ لكي يحموا توفيق من الشعب المصرى « الهمجى » وفى سنة ١٩١٤ خلعوا ابن توفيق - لماذا ؟ هنا لم يجدوا حجة يبررون بها موقفهم غير الاعتراف بأنه لضمان سلامتهم ، ولكنهم فى الوقت نفسه أرادوا أن يضيفوا ستاراً من « الإنسانية » على مسلكهم فقالوا إنهم يريدون حماية مصر ! ومن يحمونها ؟ من ابن توفيق أو من أهله الأتراك ؟ ألم يساندوا الترك ضد فرنسا أيام الحملة النابوليونية ويعيدوا مصر تحت سيطرتهم بعد إجلاء الجيش الفرنسى عنها ؟ ثم ألم يساندوا توفيق ربيب تركيا ويحطموا آمال الشعب المصرى فى الحرية وفى العزة القومية من أجله ؟ والآن يقفون ضد تركيا ويخلعون ابن ذاك الذى امتنوا الحقوق الانسانية فى سبيله إن كل هذه المواقف توضح لنا أن الانجليز فى جميع مواقفهم هذه انما كانوا يستهدفون فرض سيطرتهم على مصر - وللوصول إلى هذا الغرض يتناسون كل القيم العليا كما أعلن ذلك البابا كيرلس ..

٨٧ - ثم لنتمتع هذه الحماية الى أعلنوها على وطننا - فهؤلاء الحماة استغلوا كل الموارد المصرية : من الانسان الى كل ما له ، فقد اعطتهم مصر أرضها لتربط عليها جيوشهم ، وقدمت لهم الطعام اللازم لهذه الجيوش ، كما أن العمال المصريين هم الذين مهّدوا الطرق وحفروا القنوات ومدوا خطوط السكك الحديدية المطلوبة وأصلحوا القديمة منها .. ولقد شهد الانجليز أنفسهم ببساطة هؤلاء العمال وصبرهم وجلدهم . (١) .

٨٨ - وخلال الحرب الرهينة التى استمرت أكثر من أربع سنوات استعان البريطانيون بشعارات كان لها رنين خاص فى آذان المصريين . فمثلاً كانت إحدى هذه الشعارات : « انجلترا للانجليز » . ثم أعلنوا هم وخلفاؤهم أنهم إنما يحاربون من أجل الحرية : حرية جميع الشعوب بلا استثناء - كبيرها وصغيرها . ثم دعم ويلسون (رئيس الولايات المتحدة آنذاك) هذه الشعارات بتصريحه فى أن لكل شعب الحق فى تقرير مصيره . ولأن كل قواهم كانت مركزة على المعارك الدامية الضارية وعلى ضرورة الانتصار لم يفتنوا إلى أن هذه الشعارات والإعلانات إنما هى سيف ذو حدين . لأنه مادامت انجلترا للانجليز فلماذا لا تكون مصر للمصريين ؟ ألم يدوّ هذا النداء على لسان مصطفى كامل قبل ذلك بسنوات ؟ وأيضاً مادام حق تقرير المصير هو حق طبيعى لكل

(١) مارى راولت : « عائلة فى مصر » ص ١٢٩ - ١٣٠ ؛ كولونيل إيلجود : « مصر » ص ١١٣ ؛
فالتاين تشيرول : « الغرب والشرق » ص ٨٥ ؛ ستيفنز : « مع كتشنر فى الخرطوم » حيث يقول على ص ٦٢
« .. المصرى الذى لا يتعب أبداً ولا يجوع أبداً .. » « The never weary never hungry Egyptians... »
وهؤلاء الانجليز ليسوا وحدهم فى هذه الشهادة بل يؤيدهم غيرهم .

شعب - فلماذا لا يكون لمصر ؟ كانت النيران تشتعل في شتى الميادين وصوت المدافع يصم الآذان ورغم هذا الاشتعال وهذه الغارات ظلت كلمات الشعارات تتردد أصداؤها في أعماق النفس المصرية كأنها لحن عذب خلف النشاز .

٨٩ - وانتهت المعارك وصمت دوى المدافع . أما الأصدااء التي ترددت داخل القلوب فأخذت تعلوا وتندفع إلى الخارج . كان سعد زغلول عضواً في المجلس التشريعى . فوقف يوم ٧ فبراير سنة ١٩١٩ في قاعة جمعية التشريع والاقتصاد يخطب وقال كلمته المشهورة « .. في سنة ١٩١٤ أعلنت بريطانيا حمايتها على مصر من تلقاء نفسها بدون أن تطلبها الأمة أو تقبلها . فهي حماية باطلة لا وجود لها قانوناً . بل هي ضرورة تنتهى بنهاية الحرب . ولا يمكن أن تبقى بعدها دقيقة واحدة » . لقد كانت هذه الكلمة صيحة الحرب دوت في أنحاء الوادى من أقصاه إلى أقصاه . وهز دويها القلوب فهبت كأن جمرأ قد مسها . واسمعوا ما يقوله دكتور حسين مؤنس في وصف هذا الاشتعال الشعبى المذهل : « جعلت صيحة سعد زغلول الشعب المصرى في لحظة واحدة يحطم ألف حاجز وحاجز : حاجز الاحتلال البريطانى : وحاجز أهل الحكم من باشاوات عهد الاحتلال ، وحاجز السلطة التى ابتكرها الانجليز وجعلوا منها قيداً ثقيلاً فى أقدام المصريين ، وحاجز البيروقراطيين الذين درجوا على تقديس جناب المعتمد البريطانى والموالين له ، وحاجز المصالح والجاليات الأجنبية التى كانت قد أصبحت سرطاناً يستشرى فى جسد الأمة كلها ... » (١) .

ولكى يعلم الأبناء مدى بسالة آبائهم يجب أن يذكروا أنه حين اندفع المصريون فى ثورتهم الرائعة ضد انجلترا قاوموا تلك الامبراطورية التى كان يفخر أصحابها بأن الشمس لا تغرب على أطرافها . وليس ذلك فحسب بل إنهم قاوموها فى أوج انتصارها ! ولهذا السبب كانت الثورة المصرية هى الشرارة الأولى التى أشعلت كل الثورات ضد الاستعمار بين جميع الشعوب الأفريقية والآسيوية . وثمة حقيقة أخرى خليق بنا أن نعتز بها وهى أن فترة الحكم البريطانى لمصر كانت أقصر فترة قضاها هذا المستعمر فى أى بلد آخر . والهدف الأسمى من تسجيل هذه الوقائع هو الإجابة على الذين يفترون على سمعة مصر بقولهم إن أبناءها جبناء يرتضون بالذل ! .

٩٠ - والثورة التى رفع سعد زغلول لواءها كانت ثورة مصرية صميمية انضوى تحت لوائها جميع المصريين بحماس وتلقائية حتى لقد بدا للأجنىب أنه لم يعد هناك قبلى ولا مسلم إذ قد ربطت بينهما قومية مصرية بحتة . وكان العلم الذى اعتز سعد زغلول برفعه هو هلال يحتضن صليبا ! بينما كان يسير علماء الأزهر وقساوسة القبط جنباً إلى جنب فى مقدمة المتظاهرين بل لقد كان بعض الكهنة يرأسون الاجتماعات الوطنية التى تقام فى المساجد ويرأس العلماء تلك التى تقام

(١) فى كتابه السابق ذكره ص ٥١ .

في الكنائس . وفي هذه الاجتماعات - سواء كانت في المساجد أو في الكنائس - لم يتحدث الكهنة والشيوخ عن أية مسألة طائفية ولا أى موضوع دينى بل كان حديثهم كلهم يتركز على الهدف الوطنى . كما ان وجودهم معا وهم يتبادلون الاجتماعات في المساجد والكنائس كان مظهراً له أثر قوى لا يخيب على ترابط العنصرين على إبراز الصفة المصرية وحدها . وقد سجل هذا الواقع الرائع عدد من الكتاب الأجانب من بينهم هانز كوهن ذو النزعة الصهيونية الذى قال : « .. إن أكثر الأحداث جدارة بالملاحظة في ثورة ١٩١٩ هو الإخاء بين المسلمين والقبط المتحدين بهدف موحد لبعث أمة جديدة ... »^(١) بينما يعلق طارق البشرى على هذا الواقع عينه بقوله : « .. إذا كان هذا هو كل ما أتى به الوفد وثورة ١٩١٩ فكفى به مغنياً إذ عصم الجماعة المصرية من الانقسام والوَهْن وأقامها على أساس من العقل رشيد »^(٢) .

على أن الانجليز لم يأسوا أمام هذا الترابط الوثيق فأشاعوا أن وجود الكهنة والشيوخ على رأس المتظاهرين ، وتجمع الجماهير في المساجد والكنائس دلالة على أن الحركة المصرية تصطبغ بالصبغة الدينية العامة . فرد محمد عبد القادر حمزة مدير صحيفة « الأهالى » بمقال نشره في تلك الصحيفة قال فيه : « اعتادت الأقلام السياسية أن تضرب على نغمة التعصب الدينى فيما يتعلق بقضية مصر الوطنية ؛ فإذا هتف منادٍ باسم الوطن قالت تعصب دينى . وإن اجتمع قوم لإعلان شعورهم نحو مستقبلهم قالت هذا من صور التعصب الغريزى - تعنى الدينى .. وإن طالبوا حاكميهم بتحقيق آمالهم وضمانه الفوز في مصيرهم ، سقطت السماء على الأرض وتبدل الليل نهاراً واصبح الوطنيون وحوشاً مفترسة لا يستحقون إلا أن يعيشوا مستعبدين . حبذا التعصب يرمى الى حب الوطن - وهو من الإيمان - وإلى طلب الحياة المجيدة ، تعيب « الاجيشيلان ميل » حركتنا بانتظام رجال الدين فيها ، ولا تحسبهم جزءاً من الأمة يهتم ما يهمها وينالهم خيرها وشرها . إن انتظامهم فيها خير كفيل بسيرها في سبيل التعقل والحكمة ، لأن الدين - وهم حراسه - لا يعنى بشئ أكثر من عنايته بالتفكر والتعقل .. »^(٣) .

٩١ - وحينما أشعل سعد زغلول الثورة لم يكن إشعاله أياها بكلماته بل ذهب هو وعلى شعراوى وعبد العزيز فهمى يوم ١٣ نوفمبر سنة ١٩١٩ الى دار « المندوب السامى »^(٤) عقب انتهاء الحرب العالمية الأولى مباشرة وذكروه بالشعارات التى رددوها طوال الأعوام الرهيبة مطالبين إياه بتنفيذها فعلاً والجلاء عن مصر ولكن فرحة الانتصار ضاعفت من تشاغل المستعمر

(١) في كتابه « تاريخ القومية في الشرق » (الانجليزية) ص ٢٠٦

(٢) في مقاله بمجلة الكاتب - أكتوبر ١٩٧٠ ص ١١٨ ، ١٢٤

(٣) طارق البشرى المسلمون والأقباط ص ١٤٢ نقلا عن جريدة الأهالى الصادرة في ٦ نوفمبر سنة

١٩١٩

(٤) هذا كان لقب السفير البريطانى في مصر

فلم يكتف برفض هذا الطلب بل أصدر الأمر بنفى سعد زغلول الى جبل طارق في الأسبوع الأول من ديسمبر ١٩١٩ . وفي الوقت عينه تقرر تأليف لجنة من بعض الساسة الانجليز برئاسة الفايكوانت^(١) ملنر وايفادها إلى مصر على أن سعد كان قد طالب المصريين بمقاطعة هذه اللجنة . وكانت استجابة الشعب له عنيفة إلى حد اضطرار الوزارة الى الاستقالة قبل ان تصل اللجنة الى مصر .

٩٢ - - وحينذاك تعمّد المندوب السامي أن يكلف يوسف باشا وهبة القبطي بتأليف الوزارة مستهدفاً بذلك أن يضرب الوحدة الوطنية في الصميم . وفي الحال أسرع عبد الرحمن فهمي^(٢) فتفاهم مع القمص باسيلوس راعي كاتدرائية مار مرقص بالأزبكية الذي كان قد جعل من كنيسة مركزا من مراكز الثورة ، وبعد مقابلته كتب الى سعد زغلول يقول : لما علمت بأن الأمة القبطية الكريمة استاءت جدا من قبول يوسف وهبة باشا لرئاسة الوزارة في هذه الظروف الحرجة ، وأنها تخشى أن يسبب هذا نفورا بينها وبين الأمة الاسلامية ، استصحب ستة من إخواني أعضاء الوفد واللجنة الوفدية وتوجهنا الى الكنيسة يوم الأحد ٢٣ ديسمبر وأبدينا لهم مشاركتنا إياها في تألنا من قبول يوسف وهبة لمركزه الجديد . وأكدت لهم أن هذا لا يمكن بحال من الأحوال أن يسبب أى نفور في علاقتنا لأنه إذا كان من بينهم خائن قبل الوزارة في هذه الظروف الحرجة فقد وجد بيتنا سبعة بجواره من المسلمين أعضاء الوزارة الجديدة.

ولم يكن استياء القبط مجرد شعور نفسي بل لقد انفجر هذا الشعور بشكل عنيف إذ قد تربص شاب من طلبة الطب اسمه عريان يوسف سعد لسيارة يوسف وهبة وألقى عليها قنبلتين يدويتين في ١٥ ديسمبر . ولم يلق رئيس الوزراء مصرعه ولكن الحادث أحدث دويًا كالرعد على طول ضفاف النيل . وتمكّن الانجليز من القبض على الطالب ثم قدموه الى محكمة عسكرية بعد ذلك بشهر (في ١٦ يناير سنة ١٩٢٠ . وتصرف الانجليز في محاكمتهم اياه تصرفهم المعتاد : أى أن القاضى أصدر الحكم بالإعدام ثم استبدله المندوب السامي بالسجن المؤبد مع الأشغال الشاقة ومما يجب ذكره بالاعتزاز أن عريان هذا كان عضوا في الجماعة الوفدية السرية من الشباب الثائر ولكنه أصرّ على إنكار هذا الواقع أمام القاضى كما أصرّ على جهله بهذه الجماعة وبأعضائها . حتى قد باء تحقيق الانجليز وتنقيبهم بالفشل الى حد أنهم اضطروا الى الافراج عن اثنين من الوطنيين هما تادرس المنقبادى وجورج شحاته بعد القبض عليهما زعماء منهم انهما زميلان لعريان^(٣))

٩٣ - - ومن الشيق أنه قبيل محاكمة عريان يوسف سعد قامت السيدات المسلمات والقبطيات بمظاهرة بدأتها من ميدان المحطة وفرن منها في الشوارع الرئيسية ثم أتجهن الى فندق شبرد (وكان في شارع الجمهورية آنذاك) حيث وقفن أمامه يهتفن للوفدى الكبير سينوت حنا

(١) لقب من القاب الأشراف الانجليز

(٢) زعيم الحركة الوفدية السرية (الى تحت الأرض)

(٣) دراسات في وثائق ثورة ١٩١٩ لمحمد أنيس - ح ١ ص ٥٠ - ٥١ و ١٨١ - ١٨٤

الذى كان مقيماً به يومذاك . ولما دوت هتافاتهم خرج كل من بالفندق الى شرفته الواسعة ومن بينهم بعض الضباط الانجليز وما ان رأهم السيدات حتى أخرجت كل منهن علماً صغيراً من تحت أزارها علم الثورة المصرية . وأخذن يلوحن بهذه الاعلام يهتفن تحيا مصر حرة ! يحيا الاستقلال التام يحيا سعد .

٩٤ - وفي الأسبوع التالى لإلقاء القنبلتين على سيارة رئيس الوزراء استكمل الأقباط تعبيرهم عن استيائهم بأن اجتمع أربعة آلاف رجل منهم فى الكاتدرائية المرقسية تحت رئاسة القمص باسيليوس^(١) وخمسة من زملائه الكهنة بعد أن أخذوا بركة البابا كيرلس الخامس وتداولوا جميعاً فى الوضع الراهن ثم أرسلوا تليفراف احتجاج الى كل من رئيس الوزراء والمندوب السامى وكان ذلك فى ٢١ ديسمبر . وفى اليوم التالى مباشرة اجتمع ألفان من السيدات فى الكاتدرائية عينها وبرياسة الكهنة أنفسهم وللغرض ذاته ، وأرسلن احتجاجهن الى رئيس الوزراء والمندوب السامى لذلك ولقد وقع على هذا الاحتجاج نيابة عن الجميع السيدات الآتية أسماؤهن : حرم حنا مسيحة ، حرم عزيز مشرقى ، حرم نجيب اسكندر ، حرم روفائيل بغدادى ، حرم صليب منقريوس ، حرم ميخائيل لبيب ، حرم ويصا واصف ، الأنستان جوليت صليب ومارى ميرهم^(٢) .

٩٥ - واستمر إقباط فى الجهد باستنكارهم لوجود يوسف وهبة على رأس الوزارة ، فكتب سينوت حنا سلسلة من المقالات بعنوان « الوطنية ديننا والاستقلال حياتنا » . وقد قال فى المقال الثامن من هذه السلسلة إنه يوجّه كلامه هذه المرة بصفته قبطياً ونائباً عن القبط فى الجمعية التشريعية وعضواً فى المجلس المحلى الأسيوطى وفى الوفد ولقد اتشح هذا الرداء الطائفى عمداً هذه المرة ليوجّه به حديثاً عاصفاً ليوسف وهبة الذى يؤذى بموقفه وطنه بصفة عامة والقبط بصفة خاصة . وهو هنا استهدف من بروزه بهذه الصفة أن يعزل يوسف وهبة عن الشعب القبطى وأن يُلأشى أى أثر يراد استغلاله من ربط الدين الذى يجمع بين رئيس الوزراء وبين غيره من المواطنين . كذلك استهدف أن يمحو الادعاء المفتعل عن أن القبط راضون عن الاتصال بلجنة ملنر مقدّما البرهان بأن القبط منفضّون عن يوسف وهبة . واختتم مقاله بهذا السؤال الى رئيس الوزراء : « هلّا فطنت الى دقة المركز الذى ستضع نفسك فيه إذا فاوضت فى شؤون البلاد وأنت غير مؤيد لامن الأمة بنوع عام ولا من القبط بنوع خاص ؟ » .

ومن أروع الأدلة على صفاء الأخوة أن الانجليز اعتقلوا فى تلك الفترة محمود سليمان باشا رئيس لجنة الوفد المركزية ومعه وكيل اللجنة سعيد باشا ، فانتخبت اللجنة مرقس خنا وكيلا عنها

(١) يصف حسين مؤنس هذا الكاهن بكلمة « المواطن الشهم » - المرجع السابق ص ١٤٣

(٢) حسين مؤنس .. ص ١٥٧ ، وما يجدر ذكره أن عدداً من السيدات المسلمات حضرن هذا الاجتماع

وفى مقدمتهن هدى شعراوى زوجة على باشا شعراوى .

رداً على تعيين يوسف وهبة . ونشرت صحيفة « النظام » تعليقاً على هذا الانتخاب بقولها : « إن مرقس حنا المشهور قد اختير لأرفع مقام في عين الأمة وأسمى منزلة وقد استحقها باخلاصه وتفانيه » (١).

كذلك بدا أثر سعد زغلول في استنهاض همة المرأة إذ أنه حينما اعتُقل تولت حرمة السيدة صفية زعامة الثورة . وقد شهد الانجليز انفسهم بمقدرة حنا إذ يقول أحدهم : « إنها ذات كفاءة ومبادرة ثورية مكنتها من الاستمرار في استثارة الشعب الى حيدٍ أقلق الحاكمين » (٢).

٩٦ - هذا كله حدث في غياب سعد زغلول مما اضطر السلطات الانجليزية الى أن تعيده لوطنه . على أن الثورة المصرية ظلت تتصاعد اشتعالاً حتى لقد كان الشباب المصري يطلق الرصاص على كبار الانجليز المشتغلين في الحكومة المصرية في رابعة النهار في الشوارع والبيادر العامة . وعلى الرغم من هذا كانوا يتمكنون من الهرب في غالبية الأحيان . وحدث ذات مرة أن سقط الطربوش من على رأس الشاب الفدائي وهو يجري . فالتقطه عامل يتقاضى عشرة قروش يومياً وحمله الى منزل سعد زغلول وسلمه بيده الى السيدة صفية قائلاً : لقد خفت أن يعثر الانجليز عليه وبالبحث يستطيعون الاستدلال على صاحبه . فسألت السيدة الوقور : « أتعلم ما هو المبلغ الذي أعلن الانجليز استعدادهم لدفعه الى من يدهم على القاتل ؟ » أجاب : « نعم ، إنه خمسة آلاف جنيه » . ولما علمت يومئذ الضئيلة أبدت إعجابها بشهامته . فقال لها « مش حرام أبيع مصري ؟ حتى بخمسة آلاف جنيه ؟ » - وهذا ليس سوى صورة من آلاف الصور التي تتكرر يومياً أثناء الثورة الرائعة . (٣)

وبأزاء هذا التصعيد قبض الانجليز على سعد زغلول ونفوه للمرة الثانية في ٢٣ ديسمبر سنة ١٩٢١ . واختاروا له هذه المرة مكاناً قصياً : اختاروا جزيرة سيشل الواقعة عند الطرف الجنوبي لقارة افريقيا مقرأً لمنفاه . وفي هذه المرة نفوا معه سينوت حنا ومكرم عبيد وثلاثة من المسلمين . وحين وقف سعد على شرفة الباخرة التي أقلته من بور سعيد الى سيشل : وقف في الوسط وقد

(١) طارق البشري : مجلة الكاتب أكتوبر سنة ١٩٧٠ ص ١٣٤ ، محمد أنيس ص ٥١ و ١٥٨ .
(٢) مارتن : « مصر القديمة والحديثة » (بالانجليزية) ص ١١٤ . ومما يجدر ذكره أن المندوب السامي البريطاني ومستشاريه .. في لفتهم على إضعاف هذه الثورة العارمة - دبروا مؤامرة نتج عنها أن مصرياً مأجوراً اغتال القائد العام الانجليزي (السردار) للجيش المصري . ثم قرروا عقاب مصر على هذا الحادث ففرضوا عليها انسحاب جيشها من السودان ودفع غرامة قدرها نصف مليون جنيه ! وزادوا على هذه العقوبة إذاعتهم بأن « هذه الجريمة جعلت مصر موضع ازدراء الشعوب المتحضرة » . وتعقب ماري راولت على هذا التصرف بقولها : إن كلمة ازدراء الشعوب المتحضرة تجرح الكرامة وتظل داخل القلوب الجريحة بعد أن تكون قد نسيت الغرامة الفادحة التي دفعتها . راجع كتابها « عائلة في مصر » (بالانجليزية) ص ١٣١ .

(٣) « من واحد لعشرة مذكرات لمصطفى أمين عن نشأته في بيت سعد زغلول .

وضع إحدى ذراعيه حول كتف سينوت حنا والثانية حول كتف مكرم عبيد . فكان آخر مارآه الواقفون على رصيف الميناء هذا المنظر الرائع : رأوا سعداً يضم الى نفسه شابين قبطين اعتبرهما ولديه إذ أن الله لم يرزقه ولداً من صلبه .

ولقد زعم الانجليز آنذاك أن إمكانهم ترك سعد وصحبه في هذه الجزيرة النائية الى أن يلاقوا ربهم كما فعلوا بعراي من قبل ولكن الوعي المصرى كان قد أختزن في أعماقه اختبارات أنتفاضية : انتفاضة عراي وانتفاضة مصطفى كامل . فأدرك بهذا الاختزان عزته القومية وما يكمن في داخله من قوة تستطيع أن تقف في وجه الظالم بجسارة وتطالبه بإحقاق الحق والعدالة . ومن خلال هذه الصحوه الواعية عرف المصرى ان الانجليز لا يخيفهم شيء قدر القدائى المتربص في صمت وتحفّر فاستمروا في ثوراتهم ومقاتلتهم للانجليز حتى اضطروهم الى إعادة سعد وصحبه الى الوطن^(١) .

وما إن اضطر سعد زغلول الى مغادرة أرض الوطن حتى أذاع الباقون من رجال الوفد في مصر بياناً وقع عليه ويصا واصف وواصف غالى ، وكانت الجماهير المصرية تنقاد عن عقيدة واختيار لرجال الوفد بغضّ النظر عن أى أنتماء مذهبي . ولقد كان هذان الوفدان القبطان هما المشرفان على أعمال الدعاية للمطالب الوطنية في باريس .

٩٧ - وكما نجح سعد زغلول في توكيده وحدة القبط والمسلمين كذلك فاز في إبراز القدرات الكامنة داخل المرأة المصرية . فلقد أعلنت هي أيضاً حقها في الكفاح الوطنى بالقول والعمل . وعلى هذا لم تكتفى بمظاهرة واحدة بل قامت بعدة مظاهرات . وحينما كان سعد منفياً تجمع مئات من السيدات أمام بيته وبدأن مظاهرة كبرى . فسرّن في أهم شوارع القاهرة وميادينها . وخلال مسيرتهن دوّت الهتافات بالانجليزية : « يحيا سعد تحيا مصر حرة يسقط الانجليز » وواجه الجنود الانجليز السيدات بينادقهم ، فهتفت السائرات في الصف الأول بالانجليزية ايضاً : أطلقوا رصاصكم علينا ليعرف العالم أنكم قتلتم نساءً عزلاً أطلقوا رصاصكم علينا كى يدرك العالم أن نساء مصر متضامنات مع رجالها ومستعدات للقداء وبالطبع تراجع الجنود أمام هذه الروح الفدائية الباسلة . وحين سمع سعد خبر هذه المظاهرة سأل : « وماذا فعل الرجال في تلك الساعة ؟ فقيل له : « لقد وقفوا على جانبي الطريق يرقبون نساءهم كما يرقب انسان جمعاً يصلى » . (٢)

(١) حسين مؤنس ص ١٥٤ . ويجب أن نذكر أن الانجليز كانوا قد نجحوا في استشارة سلطان تركيا ضد عراي الى حد أعلن بأن عراي شق عصا الطاعة عليه فهو بالتالى متمرد على خلافة المسلمين ! ولما استعانوا بالخونة للانتصار عليه في معركة التل الكبير حاكموه على هذا الأساس وصدر حكمهم باعدامه ثم أوعزوا الى الخديوى باستبداله بالنفى .. وعندئذ تقدمت زوجة اميرال الأسطول الانجليزى وهى مرتدية ملابس الزينة وقدمت له باقة من الزهر الأبيض إشارة الى الظفر . ثم أركبه الانجليز هو وزملاءه سفينة حملتهم الى سيلان عاشوا الى أن لاقوا ربهم - الكافي في تاريخ مصر لميخائيل شارويم ح ٤ ص ٣٤٩ .

(٢) من واحد لعشرة ..

٩٨ - ومما هو جدير بالذكر أن بيت سعد زغلول صار معروفاً بعد ذلك « بيت الأمة » .
وأول من أطلق عليه هذه التسمية امرأة فلاحه وكانت قد جاءت الى القاهرة لتزور بعض
الأضرحة وأمسى عليها المغرب وهى فى هذه الزيارات . وبما أنها كانت تخشى السفر بعد الظلام
ذهبت الى بيت سعد وطلبت مقابلة السيدة حرمه الجليلة فلما مثلت بين يدى صفية زغلول
أخبرتها بسبب مجيئها الى القاهرة ثم استطردت تقول : « لما لقيت ان الشمس غابت وانى ما
اقدرش أرجع قريتى قبل الصباح قلت أروح أبيت فى بيت الأمة ؟ ولقد رحبت بها أم المصريين ،
كما طربت لهذه التسمية التى جاءت تلقائيا على لسان إحدى بنات مصر العائشات على
سجيتن (١) .

٩٩ - وبعد عودة سعد زغلول وصحبه الى مصر بدأت مفاوضات جدية بينهم وبين
الانجليز . وانتهت هذه المفاوضات بما يُعرف بتصريح ٢٨ فبراير سنة ١٩٢٢ . وقد جاء بهذا
التصريح مندوب خاص من الحكومة الانجليزية ليعرضه على المسئولين فى مصر ليكون بداية اتفاق
بين البلدين . ومع أن هذا التصريح كان ذريعة تحاول بها الانجليز أن يخدروا أعصاب المصريين
ليجعلوهم يكفون عن مظاهراتهم وثوراتهم التى أفضتوا بها مضاجع المستعمرين وملأوا بها قلوبهم
ذعراً - الا أنه كان الخطوة الأولى نحو الاستقلال . وكما أن خطوة الطفل الأولى ضعيفة مهزوزة
لكنها توصلت فى النهاية الى القدرة على المشى هكذا كان تصريح ٢٨ فبراير الخطوة المهزوزة
الضعيفة التى وصل بها المصريون الى أن ينالوا حقهم فى الحكم الذاتى .

١٠٠ - ونتيجة للاتفاق الذى تم بين الدولتين أصبحت مصر دولة ذات سيادة مستقلة ،
وأصبح لقب حاكمها « ملكاً » بدلاً من سلطان . ومن ثم تقرر أن يكون لها مجلسان هما مجلس
النواب ومجلس الشيوخ (٣) وبانشاء هذين المجلسين صدر قرار من مجلس الوزراء بتعيين حبيب المصرى
السكرتير العام لمجلس الشيوخ وذلك فى ٢٠ ديسمبر سنة ١٩٢٣ وفى ٢١ يوليو سنة ١٩٢٤ تقرر
إيفاده الى فرنسا وبلجيكا وانجلترا لدراسة الأنظمة والأساليب البرلمانية كى يستنبط منها ما يناسب
مصر . ولقد سافر بالفعل فلما عاد الى أرض الوطن انصرف لوضع تنظيم لمجلسى الشيوخ والنواب
تنظيماً يكفل الحرية لأعضائهما والاستقرار للموظفين الذين سيناط بهم العمل فيهما . وقد ظل هذا
التنظيم معمولاً به من سنة ١٩٢٤ - سنة ١٩٥٢ حينما رأى قادة الثورة التى أطاحت بالملك فاروق
ضرورة وضع دستور جديد . ومما أذكره بالاعتزاز أن حبيب المصرى اختير عضواً ضمن اللجنة التى

(١) روت لى هذه القصة السيدة ليزة مقار المأخ التى كانت من شابات الوفد وعلى صلة وثيقة بالسيدة الوقور
صفية .

(٢) حسين مؤنس ص ٩٠ ، هنرى لورين « مصر اليوم » بالفرنسية ص ١٨٨ .

(٣) اصبحنا الآن مجلسى الشعب والشورى .

تألفت بعد أن أصبحت مصر جمهورية لوضع الدستور الجديد^(١)

وما إن بدأت لجنة الدستور عملها سنة ١٩٢٣ حتى انتشرت إشاعة قوية بأن الحكومة قد وزعت أمراً سرياً على مصالحها يقضى بأن تكون نسبة التعيين في وظائفها قبطياً إلى اثني عشر مسلماً ولقد بلغت قوة هذه الإشاعة حداً جعل مستر سوان عضو مجلس العموم الانجليزي يوجه سؤالاً إلى وكيل خارجية وطنه يسأله عما إذا كان الانجليز هم الذين وجهوا الحكومة المصرية هذا الاتجاه للأخذ بالتأثر من القبط عقاباً لهم على انضمامهم إلى المسلمين في الحركة الوطنية؟^(٢)

١٠١- ولقد تولّى الوزارة سنة ١٩٢٤ سعد زغلول لأن الوفد كان قد حصل على أغلبية ساحقة في الانتخابات . وحين ذهب ليعطى الملك فؤاد كشفاً بأسماء وزرائه اللذين اختارهم واطّلع عليه الملك قال له : يبدو أن هناك غلطة ربما تكون قد فاتت عليك . فسأله سعد : « وما هي ؟ أجابه » أرى قبطيين ضمن اللذين اخترتهم ، وقد جرى العرف على أن يكون ضمن الوزراء قبطي واحد . قال سعد لفوره : ليست هناك غلطة إطلاقاً ، فأنا تعمّدت اختيار قبطيين لأن وزارتي وزارة ثورة وليست وزارة عرف . ثم استكمل رده قائلاً : عندما كان الانجليز يطلقون علينا الرصاص لم يلاحظوا أية نسبة بين القبط والمسلمين . وعندما نفونا إلى سيشل لم يراعوا النسبة أيضاً فكنا أربعة مسلمين واثنين قبط . وعندما حكم الانجليز على أعضاء الوفد بالإعدام لم يراعوا النسبة كذلك : فكانوا ثلاثة من المسلمين وأربعة من الأقباط^(٣)

وقبل افتتاح الدورة البرلمانية طلب سعد زغلول إلى قداسة البابا أن يختار ما ينوب عنه كعضو في مجلس الشيوخ ، فوقع إختياره على الأنبا لوكاس مطران قنا - وكان واحداً ممن أرسلهم إلى أثينا . كذلك طلب إليه أن يباركه ويبارك وزارته ، فلبّى طلبه على الفور ثم حدث عندما نجح الملك فؤاد في إسقاط الوزارة الوفدية وتعيين وزارة موالية له ، أن طلب البابا الوقور بركته ، فأجابه : أن البركة لا تُمنح باليمين لتُسلب باليسار^(٤)

١٠٢ - كذلك أعلن سعد زغلول الغفو العام عن كل المسجونين السياسيين الذين زج بهم الانجليز في السجن نتيجة لثورتهم ولقدائيتهم . وكان عريان يوسف سعد واحداً من الذين انطلقوا من السجن إلى الحرية . واستكمل الزعيم الكبير عنايته بهذا الشاب الملتهم وطنية فطلب

(١) قصة حبيب المصري ص ٨٠ - ٨٤ ، مقال لحامد عبد العزيز بعنوان « ساعة في حضرة صاحب السعادة حبيب حنين المصري باشا المستشار بوزارة المواصلات ومدير مصلحة الضرائب - نشره في مجلة « المصرية » في أكتوبر سنة ١٩٤١ . ويجب الإشارة إلى أن المصريين لم يكفوا عن ثورتهم إلى أن انجلي آخر جندي انجليزي عن أرض الوطن سنة ١٩٥٢ .

(٢) صحف « الوطن » في ٦ مايو ، « وادى النيل » في ٧ مايو (وكلها في سنة ١٩٢٣)

(٣) من واحد لعشرة لمصطفى أمين عن نشأته في بيت سعد زغلول - ص ٣٣٤ - ٣٣٥

(٤) طارق البشرى : المسلمون والأقباط ص ٣٩٧

الى حبيب المصرى أن يعينه فى سكرتارية مجلس الشيوخ . وبالطبع تمّ تعيينه . فعاد الى خدمة مصر ولكن خدمة سلمية .

١٠٣ - بعد هذا السرد الضرورى للأحداث المصرية نعود الى مجرياتها فى الكنيسة . ومما يجب تسجيله هو أن البابا كيرلس الخامس تميّز بشفافية روحية مرهفة (١) ومن أعجب الحوادث الدالة على هذه الشفافية ما جرى بينه وبين حافظ نجيب . فقد نال هذا الرجل ليسانس الحقوق ولكنه اشتهر بعد ذلك بكونه نصّاباً دولياً أقلق رجال الشرطة ردحاً من الزمن . وقد كتب (بعد توبته) سلسلة من المقالات فى مجلة اسبوعية اسمها « الدنيا المضورة » بعنوان « إعرافاتي » قال فى الحلقة الأولى منها : « أما عن دخولى الدير - أنبا بيشوى - فكان لتحقيق أمرين : ١ - الاختفاء من مطاردة رجال البوليس فى مكان لا تتطرق اليه عيونهم والتنكر بزي لا يلفت النظر ٢ - الوصول الى مرتبة البطريك أو الى مطرانية الحبشة . وقد استقيت كل ما أحتاج إليه من معلومات عن الأديرة من زميل لى صادفته كان ابناً لكاهن كنيسة الملاك غبريال بحارة السقاين ... وبعدها دخلته بأيام كاشفت الرّبيّة برغبتي فى التهرب . وليس فى مقدوره أن يرفض تحقيق رغبة كل قاصد الى الرهبنة . فالدير مفروض فيه أنه مكان للتعبّد يلجأ إليه المتدينّ البار كما يلجأ إليه الشقى الخاطيء للتوبة ... والحق إني كنت كثير الاحترام فى صمت لأولئك الرهبان معتزلى العالم لما الفوه من الديمقراطية الصحيحة ولتاثيرتهم على تأدية أعمال الخدمة الشاقة بفرح وابتهاج . ثم لإسراعهم رغم المرض والشيخوخة خفافا الى الكنيسة فى برد الليل القارص للصلاة بحرارة وشوق لم يطفئه التكرار ولا الاعتياد ... » بينما هو فى الدير بلغه نبأ وفاة مصطفى كامل فكتب قصيدتين فى رثائه . وذات يوم كان خارج الدير يحتطب فعثر رئيسه عليهما فأخذهما . ومن فرحه بأن فى ديريه راهبا شاعراً قرأهما على رهبانه ومن معه من الضيوف . فقرروا إرسالهما الى جريدة الوطن وبالتالى وصلاً الى مسامع البابا « الناسخ » فأرسل الى القمص بطرس رئيس الدير يطلب إليه إرسال الراهب غبريال لمقابلاته (٢) فذهب الى القاهرة وأنزوى فى فندق حقير بحارة « شق الثعبان » بالقرب من الدار الباباوية إذ كان خائفاً من مقابلة البابا الجليل لئلا يلتقى عنده بمن يكشف سره . وكان يعلم تماماً أنه إن لم ينفذ الأمر الباباوى فلن يمكنه العودة الى دير الأنبا بيشوى . لذلك لم يغمض له جفن لاضطرابه ولشدة رغبته فى العودة ، فوصف نفسه ليلتذالك بهذه الكلمات « وتمثلت لى برية شبيهة كجنان عدن أبعدت عنها كما أبعد آدم من النعيم . وفى اليوم التالى كان ما زال على قلقه فلم يترك غرفته وأكتفى بالجلوس فى شرفتها وقبل ظهر هذا النهار رأيت من الشرفة البطريك يخرج من داره الى شارع

(١) وفى صدد الحديث عن أحداث المجلس الملى الأول وعن المؤتمر القبطى وضحت هذه الشفافية ضمناً

(٢) هنا أيضاً نرى مدى اهتمام البابا كيرلس الخامس بالعلم وبالرهبان ؛ وقد أتخذ حافظ نجيب اسم « غبريال » نسبة الى رئيس الملائكة الذى كان والد زميله . راجعاً للكنيسة التى تحمل اسمه .

كلوت بك في عربته وهو كهل أضعفته الشيخوخة الطويلة . فعجبت (بهذا المنهول القوى البدنية كيف إمتدت يده إلى في أعماق الصحراء وراء جدران الدير المنعزل وأبعدتني منه مرغما على أمرى... وظهور الرجل الدينى الوقور في تلك اللحظة ثم تهيى من الاله الجبار كادا ان يحولاني عن متابعة رغبتى في إتخاذ الدير وسيلة لتحقيق مطامعى الجنونية...

على أن الراهب غبريال لم يتراجع عن تحقيق رغبته فقرر أن يعاود الحياة الرهبانية في الدير المحرق باسم الراهب فيلوثاوس حيث التقى بالقمص سيداروس غالى (الذى صار فيما بعد رئيسا للدير) وبالقمص يوحنا سلامة الذى عُين وكيلا لمطرانية الخرطوم بعد ذلك . ثم حدث على أثر المقالات العنيفة الناتجة عن المؤتمرين القبطى والاسلامى أن احتدمت المشاعر فرأى محمد فريد أن يلطف الجو حسماً لما قد يثير من الفتن . وكان له صديق اسمه الشيمى بك يعرف الراهب فيلوثاوس فأرسل له عن طريقه خطاباً يرجو منه كتابة سلسلة من المقالات - فكتبها . وبالفعل أسكنت غضب الشيخ جاويش وحقت السلام والوفاق .

والمعجب أن فيلوثاوس أصبح بالفعل راهبا إذ ضمّوه الى مجموعة من الرهبان وأقاموا عليهم الشعائر الخاصة بالرهبة . ويصف هذه الليلة بقوله : لم أكن أشعر بشيء من الرهبة ولا بجلال الموقف كغيرى لأنهم كانوا تحت تأثير فكرة دينية صادقة أما أنا فكنت أحتال لتحقيق مطامعى ... وكانت الليلة كأنها العيد في الدير ... وزعت الرئاسة أكواب الشربات ... وفيلوثاوس معناه حبيب الله . وقد أختار لى هذا الاسم الأسقف نفسه لأنه الذى حمله قبل كان مشهورا بينهم بالزهد والتقوى وبالقدرة على الخطابة ... وعلى الرغم من رسامته فإن حافظ نجيب لم يلبث ان ترك الدير خوفاً من انتضاح أمره لأنه استمر يكتب للمقالات ويرسلها الى الصحف . وعاد الى القاهرة حيث تمكن من مصادقة أنبا مرقس أسقف دير الأنبا أنطونيوس الذى كان مقيما آنذاك بعزبة بوش . ولانعطاف هذا الاسقف إليه أخذ يتحين الفرص ليرثه الى الدير - ولكن في ديرة هو - ولرسمه قمصا أيضاً ! وقد سافر حافظ نجيب الى عزبة بوش تمهيداً لتحقيق غرضه ويقول في ذلك : وللدير مدرسة أمام بابها الخارجى تعلّم أبناء القرية (بوش) مجاناً ... (١) وبعد قضاء بضعة أيام كتب الأسقف مرقس الى رئيس الدير المحرق يرجو منه السماح للراهب فيلوثاوس بالانضمام الى دير أبى الرهبان . فبدلاً من أن يجيبه مباشرة أرسل خطاباً الى قداسة البابا يحتكم إليه في هذا الموضوع . وللمرة الثانية طلب الأنبا كيرلس الخامس إرسال هذا الراهب إليه لكي يتفاهم معه . وفي هذه المرة ذهب فعلاً لمقابلته . ويصف بنفسه هذه المقابلة كما يلي : فاستقبلنى بقوله انت جيت يا مسيو ؟ فكان جوابى الأنحاء على يده أقبلها فنظر إلى طويلاً ثم قال : هو انت سبت الدير بتاعك ليه ؟ - لأقابل أنبا مرقس وأشكو له من تصرف راهب معى تصرفاً لا يُحتمل - لا كل ما يصادف الراهب من تجارب في حياته يجب أن يحتملها ... ثم لما اخترت الدير

(١) كل هذه التفاصيل ترينا مدى اهتمام آباء كنيسةنا القبطية بالتعليم .

وتركت منزلك ؟ لأنفَرَّغ للعبادة والتوبة وصمت الشيخ الوقور برهة قصيرة ثم حملني في وجهي وقال : صحيح انت دخلت الدير للتوبة والعبادة ؟ - طبعاً ... سمعت إنك متعلم : وقالوا لي انك واعظ متين . ولكن ملكوت الله لا يكتسب بالتعليم وحده ولا بالوعظ . ملكوت الله يكتسب بالإيمان الصحيح - وأنا لا أشك في إيماني - عدم شكك في إيمانك دليل على ضعف الإيمان . الإيمان الصحيح هو تشكك الانسان دائماً في إيمانه ، ثم طلب قوة الإيمان بالزهد والتقشف والعبادة والعمل بكل تعاليم السيد المسيح والرسول - أنا لا أشك في أن إيماني ودخولي للدير إنما هو للزهد والتقشف والعبادة ... - أسأل الله أن تكون صادقاً فيما تذكر وأن لا يتحقق تخميني فإني أخشى أن تكون دخلت الدير طمعاً في مرتبه كهنوتية زى أسقف . زى مطران . زى بطرك . إذن تكون عبادتك في الدير مداجاة ومرااة ونفاقاً . أعلم أن الله لا يُخدع مما يُخدع به الناس . وعلمه واصل القلوب والضمائر . وتذكر دائماً أن السيد المسيح يحمي كنيسته . والله قادر أن يحمي كنيسته منك إذا كنت ضعيف الإيمان أو إذا كان دخولك للدير يباعث الطمع ... وقلبي يحدثني بأنك لن تكون أبداً من رؤساء الكنيسة ولكنني أسأل الله أن تكون من أبناء الكنيسة المباركين والمنتخبين على يده فقبلتها وانصرفت من حضرته وأنا على يقين من أن يد هذا الشيخ الضعيف أمتدت إلى يوماً وأنا في دير الأنبا يشوي فانتزعني منه ، وهامني الآن قد عادت إلى من جديد تهددني في مواجهتي بحماية الكنيسة مني . فمن الحق أن يد الله هي التي تمتد إلى وتطاردني في بيوت العبادة على لسان البطريرك وبيده الضعيفة المرتعشة (١)

١٠٤ - ويتضح لكل من يتتبع سيرة البابا كيرلس الخامس أنه كان من أعجب الآباء الذين قادوا دفة الكنيسة القبطية . فقد تسلم مقاليد الرعاية وعمره خمسون سنة ومنحه رب الكنيسة أن يرعاها على مدى ثلاث وخمسين سنة وتسعة شهور . والعجب أن هذه السنوات الطويلة لم تضعف غير جسمه . أما روحه فظلت شفاقة كما ظل عقله صاحباً منتبهاً . ولقد قابله في سنه الأخيرة رجل انجليزي فقال بأن لم يكن ليتصور أن انسانا بلغ من العمر قرناً كاملاً يكون في مثل هذه اليقظة الروحية وهذا التحرك الجسمي السهل ، والعلامة الوحيدة التي دلت على تقدمه في الأيام هي عيناه . (٢) وهنا عجب أيضاً من عجائب الله في قديسيه : فالأبنا كيرلس عاش في فترة كلها هدير وفوران . وخلال بابويته الطويلة ظل الربان الساهر الذي تركزت عيناه على الأمواج الصاخبة فيحق لنا أن نتمتع في شخصية هذا الراعي الوقور لعننا ندرك مدى العجب

(١) عن تسع مقالات نشرت تباعاً في مجلة أسبوعية كانت تصدر في تلك الفترة اسمها « الدنيا المضورة » على أثر نياحة قداسة البابا كيرلس الخامس في ٢٧/٨/١ ، وقد نشرت مجلة « مدارس الأحد » موجزاً لهذه المسلسلات في مقال بعنوان « أسرار وتكشفت » ، في عددها الحادى عشر من السنة الأولى - فبراير سنة ١٩٤٨ ، ص ١٦ - ١٨

(٢) كلارا بويل : « بويل من القاهرة » (بالانجليزية) ص ٢١٣ .

فيها . فلقد رأى مصر تجوز آلام الخاض ثم تهلل برؤية هذه الآلام تنتهى بانبثاق فجر جديد : إنه شاهد توفيق الخائن . إنه تعاطف مع عراى الوفى الساذج . إنه تجاوب مع مصطفى كامل الملتهب الذى ومض كالبرق . إنه تشارك مع سعد زغلول المارد الأسير بنشأته المصرية الفارقة . فلخص في شخصيته الجبارة روح مصر الوثابة التى لم يقهرها الزمن . ولقد جاشت نفس الأنبا كيرلس الخامس بكل هذه الانفعالات والأحاسيس وترددت أصداؤها في أعماقه فسخر كل مواهبه لاجراجها إلى حيز الواقع . وبعد كل ما عاشه من صخب وجازه من تجارب منحه الآب السماوى أن يرقد بسلام في صباح الأحد الموافق ١ أغسطس سنة ١٩٢٧ .

١٠٥ - وثمة واقع مدهش جدير بالتمعن أيضا : هذا الواقع هو أننا نجد الآب السماوى الساهر على كنيسة يقيم لها رعاة تبعا لحاجتها الخاصة في كل عصر من عصورها . وبما أن الكنيسة القبطية القومية الصميمة تعرضت في أواخر القرن التاسع عشر وأوائل العشرين بصفة خاصة للغزو الأوربى فقد هيا لها رعاة ذوى الوعى المرفه . ولقد ساند البابا كيرلس الخامس عدد من الأساقفة الذين أدركوا معه عنف الثورات النفسية التى تمخضت عنها الانتفاضات الشعبية . ولكننا هنا سنكتفى بالحديث عن أربعة منهم كنماذج يتأملها الأبناء ويهتدون بهديها .

١٠٦ - والنموذج الأول هو الأنبا سرايامون أسقف الخرطوم . ترهب هذا الأب الجليل بدير السيدة العذراء الشهير بالسريان . ثم اختير ليكون أباً لرهبانه سنة ١٨٨٩ . وخلال أبوته بنى عدداً من القلالي لتزايد عدد الشباب الذين فضلوا الحياة الرهبانية . كذلك أزال بيت الضيافة القديم وبنى بيتاً جديداً مكانه . ثم جدد القلالي وبيت الضيافة في اتريس (عزبة الدير) . وتبع ذلك بناؤه لخمسة بيوت سكنية في شارع كلوت بك قرب الكاتدرائية المرقسية بالأزبكية . وفي ١٢ يوليو سنة ١٨٩٧ رسمه البابا كيرلس أسقفاً على الخرطوم . وبعد أن قضى الأربعين يوماً في الدير التى قدرتها الكنيسة على من ينال كرامة الكهنوت^(٣) سافر الى مقره الجديد حاملاً معه كتبه ، وكل الكتب التى كان في مقدوره أن يشتريها . وما إن وصل إلى الخرطوم حتى بادر بشراء قطعة من الأرض أقام عليها أول مدرسة قبطية بالمعنى الحديث في ذلك القطر الشقيق وكان البناء الأول خاصاً بمدرسة للبنين . فلما أتمه واطمأن الى سير العمل فيه بنى الى جانبه جناحاً جديداً ليكون مدرسة للبنات . وفي الوقت عينه ركز مواعظه على التعاليم الأرثوذكسية وعلى تاريخ الكنيسة القبطية ، وكان حديثه بعمق وحرارة فتجاوب الشعب معه بمحبة وحماسة .

(١) عن تسع مقالات نشرت تباعاً في مجلة أسبوعية كانت تصدر في تلك الفترة أسماها « الدنيا المصورة » على أثر نياحة قداسة البابا كيرلس الخامس في ١-٨-٢٧ ، وقد نشرت مجلة « مدارس الأخذ » موجزاً لهذه المسلسلات في مقال بعنوان « أسراراً وتكشفت » ، في عددها الحادى عشر من السنة الأولى . فبراير سنة ١٩٤٨ ، ص ١٦ - ١٨ .

(٢) كلارا بويل : « بويل من القاهرة » (بالانجليزية) ص ٢١٣

(٣) عملاً بمثال السيد المسيح حين قضى أربعين يوماً في البرية قبل البدء في عمله القدائى .

ولقد كان للقبط في السودان قبل ذلك ممتلكات واسعة أوقفوا الكثير منها على الكنيسة وأنشطتها كذلك كان لبعضهم عدد من المخطوطات الخاصة بالصلوات والتعاليم الأرثوذكسية ولكنهم فقدوا جزءاً كبيراً من هذه المخطوطات وهذه الأراضي في أعقاب حرب الدراويش التي أسُتُشهد بسببها عدد غير قليل منهم . لكن الآب السماوي تداركهم بأن وضع في قلب أحد الأمراء (الدراويش) اسمه الأمير محمد الخير أن يحمي البقية الباقية منهم . وكانت حمايته لهم الوسيلة التي عبّر بها عن عرفانه لصديق قبلي اسمه ابراهيم بك خليل الذي كان قد أدى للأمر عدة خدمات في مناسبات مختلفة . ولقد عاش هؤلاء القبط الذين نجوا من حد السيف بزرعة ماتبقى لهم من الأرض كل اشتغلت نساؤهم بحياكة الملابس . فكان حضور الأنبا سيراهامون إليهم نعمة إلهية كبرى إذ قد بدأوا معه نهضة جديدة . ومن نعمة الله أيضاً أن كاتباً أنجليزيا كان ماراً بالخرطوم فأعجب بنشاطهم المتجدد وتمكن من أن يجعل إحدى الهيئات الكنسية تبرع لهم بمائتين وخمسين جنيتها . ولما سمع البابا كيرلس بهذا التبرع أرسل لأعضاء الهيئة المتبرعة خطاب شكر أعلمهم فيه بأن المدرسة القبطية التي تعاون على إنشائها اسقفا الخرطوم وأم درمان - بمدينة أم درمان - أصبح عدد تلاميذها مئة واثنى عشر^(١) .

وبعد ذلك وجه الأنبا سيراهامون اهتمامه نحو تشييد دار أسقفية تشمل مضيضة . فلما انتهى من بنائها نجح في أن يدخل إليها وإلى المدرسة مواسير للمياه ونور الكهرباء^(٢)

ثم حرّكه النعمة الإلهية نحو التعاون مع شريكه في الخدمة الرسولية فتعاون مع أسقف أم درمان على بناء كنيسة جديدة ، وساهم مع أسقف عطبرة في تجديد الكنيسة الموجودة ، كما أنفق على بناء مضيضة إلى جانبها . ولقد أفرحت كل هذه المجهودات قلوب الشعب فقدّموا كل مايمكنهم من مساعدات للأنبا سيراهامون . ولقد ضاعفت هذه المساعدات همة الأسقف الجليل فبنى كنيسة في الخرطوم بحرى . ثم اشترى قطعتين من الأرض : إحداهما في الأبيض وثانيتها في وادي مدني ، مستهدفاً تشييد كنيسة على كل منهما . إلا أنه لم يتمكن من تحقيق هذا الهدف لأن الآب السماوي شاء أن ينقله من هذا العالم قبل البدء في البناء .

وكانت مدة حبريته ثلاثين سنة وانتقل إلى الاخدار السماوية في السنة عينها التي انتقل فيها باباه^(٣) .

(١) مونتاجيو فالور : « مصر المسيحية » ص ١٤٢ ، ٢٥٨ ، وقد يبدو هذا المبلغ ضئيلاً الآن ولكنه كان كبيراً سنة ١٩٠٠

(٢) هذه الأمور أصبحت الآن أمراً اعتيادياً ولكنها كانت من الكماليات منذ قرن من الزمان .

(٣) سموئيل تاووضروس السرياني « الأديرة المصرية العامرة » ص ٥٠١ ، ويهمني أن أذكر هنا أن الأنبا سيراهامون هو الذي بارك إكلييل أبي وأمي حين كان في إحدى زيارته للقاهرة .

١٠٧ - والنموذج الثاني في قصتنا هو الأنبا توماس أسقف المنيا والأشمونين الذي أصبح بهذه الكرامة واحداً من خلفاء الأنبا ساويرس بن المقفع كاتب سير البطارقة . دخل هذا الحبر الجليل دير الهرموس سنة ١٨٩٢ وهو في الثامنة عشرة من عمره . ثم نال كرامة الكهنوت بعد خمس سنوات من رهبنته باسم القس عوض . وأقامه رئيس الدير في السنة عينها وكيلا عنه في إدارة شئون العزبة بإتريس . ومع جمعه بين الكهنوت ووكالة الدير فقد التحق بمدرسة الرهبان التي كانت تحت رياسة الأنبا يونس مطران البحيرة ووكيل الكرازة المرقسية . ولما برته على الدراسة اختاره البابا كيرلس ضمن الرهبان الذين أوفدهم للتعلم في كلية اللاهوت بأثينا . وفي ١٢ مارس سنة ١٩٠٣ رسمه البابا الوقور أسقفاً باسم توماس .

ولقد أثبت الأنبا توماس جدارته بثقة باباه فيه فأنشأ في عاصمة كرسية مدرسته للبنين تتضمن المرحلتين الابتدائية والثانوية^(١) . فلما استكملهما أنشأ ثلاث مدارس : واحدة في البياضية وواحدة في سمالوط وواحدة في الروضة . وكانت هذه المدارس الثلاث خاصة بتعليم البنين أما مدينة ملوى فقد نالت حظوة خاصة إذ أنشأ بها الأسقف الوقور مدرستين إحداهما للبنين وثانيتها للبنات . ثم أخذ يتنقل في انحاء أيارشيتة ليعرف بنفسه مدى احتياجات شعبه . وفي هذه الجولة الراعوية وجد اثنتى عشرة قرية من غير كنائس فبنى لكل منها كنيسة . كذلك وجد خمس كنائس في خمس قرى في حاجة الى الترميم والتجديد قبل أن تنهار فرمها وجدها . واستشعر هذا الأسقف الجليل رضى شعبه لهذه المنشآت فأزال دار الأسقفية القديمة وشيّد مكانها داراً جديدة فسيحة تتسع للكثير من الضيوف كما تتسع لمن قد يجتمعون لديه للتشاور والتداول في أمورهم الكنسية والمدنية . فلما أكمل هذا البناء أقام داراً للضيافة ضمن حديقة كنيسة مار مينا بمنهري^(٢) . وبعدها دعاه رب المجد ليدخل الى فرجه قبل اندلاع الحرب العالمية الأولى .

ومن نعمة الله على هذا الأسقف أن هيا الله له أبناً روحياً شابه رب المجد في أنه كان « يتقدم في الحكمة والقامة والنعمة عند الله والناس »^(٣) ؛ هذا الابن هو القس منسى يوحنا . والواقع أن من يتأمل حياة هذا الكاهن سيتفهم بأن الحياة في عمقها وحقيقتها لاتقاس بمرور الأيام . لأنه لم يعيش على هذه الأرض غير احدى وثلاثين سنة - فتعالوا نرى ماذا فعل في هذه السنوات القصيرة .

لقد ولد من أبوين تقيين في أوغسطس سنة ١٨٩٩ في قرية اسمها هور قرب ملوى . وبدأ دراسته في كتاب القرية ثم انتقل الى المدرسة الابتدائية على أنه لم يكن يكتفى بما يتعلمه في المدرسة

(١) كان التعلم آنذاك قاصراً على هاتين المرحلتين دون المرحلة الإعدادية ولو أن سنى الدراسة كانت اثنتى عشرة سنة كما هو الآن .

(٢) راجع فقرة ١٠٩ من ج ١ من هذا الكتاب .

(٣) لوقا : ٢ : ٥٢

بل دأب على الدرس والمطالعة حتى في هذا السن المبكر ولرغبته الملحة في اكتساب العلوم بسرعة ترك قريته وذهب الى القاهرة في بداية السنة الدراسية من عام ١٩١٥ ليلتحق بالاكليركية - كأنما استشفّت روحه في أعماقها بقصر عمره وفي بادىء الأمر رفض يوسف منقريوس (ناظر هذه المدرسة) قبوله لصغر سنه . ولكن لإلحاحه وبكونه من سلالة كهنوتية لأبويه أدخله المدرسة ولم يلبث أن أنشرح قلبه لهذا الطالب الصغير السن الكبير الذهن المتفتح البصيرة . وبعد خمس سنوات نال يوحنا الشهادة - وكانت رئاسة المدرسة آنذاك قد آلت الى حبيب جرجس . وفي السنة الأخيرة من دراسته وقرب انتهائها دُعى للوعظ في الكاتدرائية المرقسية (بالأزبكية) ، فأصغى إليه الجميع في إعجاب واستحسان لتناسق أسلوبه ولتوجيهاته التعليمية رغم صغر سنه .

وكان قد رُسم قبل إلتحاقه بالاكليركية ، فلما تخرج عاد الى قريته . إلا أن الأنبا توماس عيّنه واعظاً بكنيسة السيدة العذراء بملوى حيث عرف أن يتاجر بوزناته ويربح . وأخذ يتسلّق درجات المنبر في إيمان وجرأة وإقدام . ولقوة محبته ولحماسه كان الناس يتهافون عليه لسماعه حتى أولئك الذين تنكّروا لأرثوذكسيّتهم : من ملوى ومن جميع القرى المجاورة . وخلال خدمته الشماسيّة وضع « كتاب تاريخ الكنيسة القبطية » وهو كتاب ضخّم ملئ بالمعلومات يقع في ٧٢٨ صفحة من القطع المتوسط . وقد تم طبع هذا الكتاب لأول مرة بمطبعة اليقظة بالفجالة (بمصر) سنة ١٩٢٤ .

وتزايد إعجاب سامعيه به وأحبوه فتقدموا الى الأنبا توماس بتزكيته للكهنوت ، واستجاب له رغبتهم رسمه قساً في ٢٥ يناير سنة ١٩٢٥ ، فخدم بهذه الصفة خدمة مضاعفة الى ١٧ مايو سنة ١٩٣٠ حين رقد على رجاء القيامة فيكون - والحالة هذه - لم يقض في الكهنوت غير مايقرب من خمس سنوات إلا أن النعمة الالهية ساندته الى حد أنه أصدر خلال هذه الفترة الوجيزة الكتب التالية (غير كتاب التاريخ) : ١ - حل مشاكل الكتاب المقدس ؛ ٢ - كمال البرهان على حقيقة الايمان للأنبا أثناسيوس الرسول ؛ ٣ - القديس يوحنا فم الذهب أو خطيب المدينتين ؛ ٤ - الدليل الصحيح على تأثير دين المسيح ؛ ٥ - حياة آدم ، ٦ - طريق السماء ، ٧ - يسوع المصلوب ؛ ٨ - النور الباهر في الدليل الى الكتاب الطاهر ؛ ٩ - قارورة طيب كثير الثمن ، ١٠ - شمس البر ؛ ١١ - تاريخ انتشار الديانة المسيحية ؛ ١٢ - رد على انتقاد الأب لويس شيخو لكتاب تاريخ الكنيسة . فيكون قد ترك للأجيال المتعاقبة ثلاثة عشر كتاباً عن الروحانيات . وبالإضافة فقد أصدر مجلة شهرية بعنوان « الفردوس » ظهر أول عدد منها في ٤ أبريل سنة ١٩٢٦ ، عاشت مدى حياته القصيرة ولقظت آخر انفاسها ساعة أن انتقل هو من هذا العالم - فهي لم تعيش غير أربع سنوات . إذن فحياتنا محسوبة بإنجازاتها وبما يشعه صاحبها من محبة وإيمان ورجاء .

(١) مقال بعنوان : « المتّيح القس منسى يوحنا » بقلم القمص صموئيل تاوضروس السرياني نشرت في رسالة المحبة عدد يونيو ويوليو سنة ١٩٧٤ .

١٠٨ - والنموذج الثالث هو الأنبا مرقس أسقف اسنا وأسوان الذى نشأ فى قرية ديرتاسا بأعلى الصعيد ولما بلغ الثالثة والعشرين ترهبين فى الدير المحرق فى أيام رئاسة أبينا بولس الدجاوى . وفى سنة ١٨٧٦ سافر الى القاهرة وأقام فترة فى الدار الباباوية . ثم اقترح عليه الأنبا كيرلس الخامس أن يذهب الى دير البرموس ليعلم الرهبان هناك . فذهب لساعته وقضى ثلاث سنين فى هذا العمل . وبما أن البابا الوقور كان مولعا بالعلم وبمن يقومون به فقد اختاره سنة ١٨٧٩ ليكون أسقفا على اسنا وأسوان : ومن ثم رسمه باسم مرقس وقد منحه الله أن يرى كل المشروعات التى استهدفها قد تحققت بالفعل . وهذه المشروعات التى تمت على يديه هى : ١ - جدد دير مار مينا بناحية « هو » مركز فرشوط (قنا) ، ٢ - بنى كنيسة باسم السيدة العذراء فى أسوان ، ٣ - وكنيسة باسم مار جرجس فى وابورات أرمنت ، ٤ - وكنيسة باسم رئيس الملائكة ميخائيل بقامولا ، ٥ - وكنيسة باسم الأنبا باخوم بادفو ، ٦ - وأخرى باسم القديس عينه فى أسوان ، ٧ - وثالثة باسم القديس نفسه فى الزينية بحرى (الأقصر) ، ٨ - وكنيسة باسم مار جرجس بأرمنت الحيط ، ٩ - رمم دير الشهداء باسنا وهو يحتوى على ثلاث كنائس : الأولى باسم الشهيد أنبا أمونيوس والثانية تحمل اسم الشهداء والثالثة باسم الفلاحين الثلاثة - وهم شهداء أيضا ، ثم جدد المدفن الخاص بهؤلاء الشهداء القائم بحرى المدينة وشيّد قبه فوقه وأحاط به دُوراً ، ١٠ - بنى كنيسة جديدة باسم الشهداء داخل ديرهم وأطلق عليها اسم السيدة العذراء واسم الملاك ميخائيل أيضا فجمعت بين كل هذه الأسماء المقدسة ، ١١ - رمم دير القديس متى المعروف بالفاخورى فى جبل أصفون^(١) ، ١٢ - أنشأ مدرستين : إحداهما فى اسنا وثانيتها فى أسوان . وهذه المجهودات التى بذلها الأنبا مرقس تبين لنا القوة الدافعة التى كانت للبابا كيرلس الخامس إذ قد ملأ قلوب العاملين معه بالرغبة الجامحة فى الجهاد الحسنى واستكمال السعى^(٢) .

١٠٩ - أما النموذج الرابع الذى نقف أمامه فهو واحد من أولئك الأشخاص النادرين الذين يرسلهم الله الى هذا العالم من حين الى حين ليملاؤه بالنور ، وليدرك الناس بالتأمل فى حياتهم الى أى قمة يستطيع الانسان المتلىء من روح الله أن يسمو اليها . وهذا النموذج هو الأنبا ابرآم أسقف الفيوم الذى كانت حياته منارة ساطعة والذى انبعثت منه رائحة السيد المسيح الزكية فى مصر ومنها الى العالم الخارجى .

بدأ هذا الاسقف العجيب حياته الرهبانية فى الدير المحرق باسم بولس الدجاوى حيث عاش بضع سنوات اختير بعدها رئيسا للدير ومن الغريب أن بعض الرهبان تدمروا عليه لسخائه

(١) عاش فى هذا الدير الأنبا متاوس الأول (متى المسكين) البابا الاسكندرى الـ ٨٧ - راجع سيرته فى ح ٣ من هذا الكتاب .

(٢) صموئيل تاووضروس السريانى : المرجع السابق ص ٤٩٨ - ٥٠٠ .

المتباهى زاعمين انه بذلك يبدد أموال الدير ! ولكونه رجل روحاني يتتبع خطوات ملك السلام فقد رأى حسماً للنزاع - أن يغادر ديره ويذهب ليعيش في دير البرموس . وهكذا شاءت العناية الالهية أن يزامل يوحنا الناسخ الذي أرتبط به بمحبة أخوية . فلما نال الناسخ البرموسى الكرامة الباباوية ثم وجد بعد ذلك أن أهل الفيوم في حاجة الى راع يعرف معنى السهر أختار لهم بولس الدجاوى ورسمه أسقفا لهم باسم ابرآم .

ولقد تميّز هذا الأسقف بمواهب روحية عظمت : فقلبه قد فاض بالمحبة الغامرة التي جعلته يستشعر أحاسيس الجميع داخل ايارشيتته وخارجها ؛ وكان يختلج بخلجاتهم ويتجاوب مع انفعالاتهم . كذلك منحته النعمة الالهية موهبة الشفاء - وهذه الموهبة فيه كانت أعجب من المعتاد إذ كان يشفى حتى طالبى رعايته عن بعد ! فقد حدث أن سيدة في اسيوط أصيب ابنها بمرض خطير اضطره الى دخول مستشفى الأمريكان بتلك المدينة . ولوح الطبيب المعالج للأم المهتاجة بأنها إن وعدت بالانضمام الى الكنيسة الأنجيلية فإنه هو وكل أطباء المستشفى وممرضاته سيصلّون من أجل شفاء ابنها وإن لم تعد فعلها أن تتحمل نتيجة رفضها . وأبت الأم أن تخضع لهذا الإرهاب وسارعت الى مكتب التلغراف ، ومن هناك أرسلت برقية الى الأنبا ابرآم تقول فيها « ابني مريض أرجو الصلاة من أجله » فجاءها الرد على الفور وبالتلغراف أيضا : « اطمئنى . ابنك سيشفى » وحملت هذا الرد الذى ملأ قلبها عزاءاً ووضعته تحت وسادة ابنها المريض . وفى اليوم التالى حينما جاء الطبيب ليعوده وجده معافاً ! وبالطبع أبدى دهشته من هذا التغير المفاجئ فما كان من الأم المتلهلة إلا ان أبرزت برقية الأنبا ابرآم . وقرأ الطبيب البرقية وغادر الغرفة من غير ان يلفظ بكلمة . وعاد الابن الذى كان مريضاً مع أمه الى البيت وهما يسبحان الله ويمجدانه على أنه وهب الكنيسة راعياً يتلامس مع حاجات الشعب بهذه السرعة .

ولقد استمرّ الأنبا ابرآم يبدى عطفه على المتألمين حتى بعد انتقاله من هذا العالم . ومن الأمثلة على هذا الحنان أن أحد أهالى الفيوم كان موظفاً فى الحكومة فنقلته الى مدينة أخرى . وبعد أن قضى عدة سنوات فى عمله بعيداً عن الفيوم مرض ابنه مرضاً أثّر على ساقه اليسرى الى حد أنه لم يعد قادراً على استعمالها بعد أن شفى من مرضه . وبأزاء هذا العجز أخذ الوالد أجازة وحمل ابنه وذهب به الى الفيوم لينال بركة الشفاء على يدى انبا ابرآم . فلما وصل الى الدار الأسقفية وسأل عنه قيل له « إنه فى دير العزب » وهذا الدير يحتوى على كنيسة تتوسط المدافن . فظن أبو الولد العاجز أن رجل الله قد ذهب ليقم القديس هناك . فأخذ ابنه الى الدير المذكور . وكم كانت الصدمة قاسية عليه حين علم بأن القديس الذى يسعى وراءه قد انتقل الى دار الخلود ! ولكنه رغم صدمته قرر أن يقدم تقدمته لله . فدخل الكنيسة وأجلس ابنه على كرسي ملاصق للهيكل وخرج « ليفك » بعض النقود . ولما فرغ من مأموريته ووزع ما يريد توزيعه اتجه الى الكنيسة ليحمل ابنه ويعود الى بيته . وإذا به يواجه ابنه يجرى نحوه فرحاً متلهلاً . فسأله . والدموع تخنقه - ما الذى حدث ؟ قال الولد : لقد شفانى الأنبا ابرآم . إنه يجالس على كرسيه داخل

المهيكل . تعال وانظر ! وجرى الولد أمام أبيه نحو الهيكل . ووصل الوالد ووقف الى جانب ابنه الذى ارتسم على وجهه الدهول فقد كان الكرسي خاويا ! ولما استجمع الولد أنفاسه قال لأبيه : لقد كان جالسا هنا ... على هذا الكرسي ... وقال لى ... قم يا ولد أخرج من هنا . ولما قلت له إننى لا أستطيع المشى شدّ علىّ : باقول لك قوم . حاتقوم والآ أضربك ! واستطرد الولد يقول : وخفت لئلا يضربنى فعلا فقامت وجرّيت وقابلتك عند مدخل الكنيسة ! وعندها طلب الاب من الكاهن أن يصلى صلوات التمجيد للأسقف تسييحا للآب السماوى الذى أعطى الناس سلطانا أن يعملوا الآيات والمعجائب حتى بعد خلعهم الجسد .

وفى حياته كان قلبه ينبض حنانا على الناس فكان يكتفى بالقوت الضرورى فقط وبشوبه الرهبانى البسيط ليوزع كل شىء على المعوزين . ومن القصص الوفيرة التى يرونها من عرفوه القصة التالية : جاءه فقير ذات يوم ليشتكى من شدة البرد ، فأمر الانبا ابرآم تلميذه بأن يعطى لحافه الخاص لهذا الفقير . فأعترض التلميذ بأنه اللحاف الوحيد الباقى لديهم فماذا سيتغطى الأسقف نفسه ؟ أجابه : أعطه له وسيرسل لنا الله الغطاء اللازم لنا ولكن التلميذ لم يقتنع وحاول ان يعارض مرة أخرى بينما استمر رجل الله يطلب تقديم اللحاف . وأثناء مطالبة الأسقف بالعطاء ومحاولة التلميذ إقناعه بالرفض إذ بعربة « كارو » تقف أمام باب الدار الأسقفية ثم تدخل سيدة مسرعة نحو الراعى الحنون وتخبره بأنها أحضرت عشرة ألحفة وفاء لنذر عليها . فالتفت الانبا ابرآم الى تلميذه وقال : رأيت أن الله أعطانا عشرة أضعاف ما كنا سنعطيه ؟ بل لقد أعطانا أكثر لأن اللحاف الذى كنا سنوزعه قديم فى حين أن الألحفة العشرة جديدة ، فأعط السائل الآن لحافا جديدا وامتلأ التلميذ خجلا وذهب فى صمت وأعطى لحافا لطالبه وحمل التسعة الأخرى الى الداخل .

ولقد ذاع صيت الانبا ابرآم خارج الحدود المصرية فأراد الكاتب الانجليزى ليدر ان يراه ، فتفاهم مع بعض أصدقائه من محبى رجل الله لكى يوصلوه اليه . وبعد أن تحدد موعد الزيارة حاول الأصدقاء القبط أن يقنعوا الانبا ابرآم بمقابلته فى بيت أحد الوجهاء فى الفيوم . لأن الغرفة التى يقطنها على جانب كبير من التقشّف : سريره والى جانبه مائدة خشبية وبعض الكراسى ثم دولاب فى زاوية منها . ولكن الأسقف الجليل رفض باصرار أن يغادر غرفته . وعلى ذلك جاء ليدر وزوجته إليه فى مقرّه . ويحكى هذا الرجل « الغريب الجنس » عما ملأه من مشاعر الرهبة والدهشة والخشوع عند مرأى رجل الله جالسا على سريره . وبعد حديث قصير صلى الانبا ابرآم . وقرب نهاية صلاته ردد « كيرىاليسون » إحدى وأربعين مرة . وبما قاله ليدر أنه حين بدأ الأسقف الوقور يقول كيرىاليسون كان يحسّ بأن رحمة الله تهبط عليه بالفعل وتظلله هو وزوجته . (١)

(١) ليدر : المرجع السابق ، فصل ٦ ص ٢٧٥ - ٣١٤ . وهناك عدد غير قليل من الكتب العربية ومن المقالات فى المجلات الشهرية وفى الجرائد عن هذا القديس العظيم الذى مازالت تجرى بشفاعته آياته ومعجائب .

ولقد انطلق هذا القديس من أسر الجسد في ٢٥ نوفمبر سنة ١٩٢١ . وبمناسبة ما يقرب من خمسين سنة على انتقاله الى مساكن النور خصصت جمعية المحبة رسالتها الشهرية الصادرة في ١ يوليو سنة ١٩٧١ للحديث عن هذا القديس العظيم بأقلام عددٍ من الكتاب : كهنة وأراخنة تشجيعاً للشعب القبطي على التأمل في هذه السيرة العطرة ومحاولة التشبه بها ، وإيقاناً بأن عمل النعمة الالهية هو هو أمس واليوم والى الأبد . كذلك احتفلت الكنيسة القبطية بهذا اليوبيل الذهبي بإقامة القداس الالهى خصيصاً لها . وكان الأنبا كيرلس السادس ومجمعه قد سبقوا فاتفقوا على ضم اسمه الكريم إلى سجل القديسين الذين تقال أسماءهم ضمن صلوات القداس ، ومذاك وهو يذكر معهم .

١١٠ - وكما تميّز هذا العصر الكيرلسي بالأساقفة العملاقة كذلك تميّز بعدد من الكهنة المتيقظين ذوى الوعي المرفه . ولقد ورد لحة عن ثلاث منهم عند الحديث عن باباوية الأنبا ديمتريوس الثانى (٢) ، كما رأينا القمص باسيلوس راعى الكاتدرائية المرقسية (بالأزبكية) يرأس الاجتماعين : الرجال والنساء - اللذين انعقدا للاحتجاج على يوسف وهبة حين تقبّل رئاسة الوزارة . وكان هناك عدد غير قليل من الآباء الذين خدموا مصر وكنيسة مصر الا أننا سنكتفى هنا بتقديم شخصيتين كان لهما أعمق الأثر على الشعب المصرى عامة والقبطى خاصة .

والشخصية الأولى شخصية القمص بولس غبريال راعى كنيسة السيدة العذراء المغيثة بحارة الروم . وتضمّ هذه الكنيسة مقصورة خاصة بالقديسة الشهيدة مارينا . وعلى مقربة منها دير للراهبات يحمل اسم هذه القديسة . ولقد تميّز القمص بولس بفصاحة اللسان وبالمقدرة على تقييم الناس والأمر . أما فصاحته فاستخدمها داخل الكنيسة فى الوعظ والتعليم ، واستخدمها أيام الثورة الوطنية العارمة فى إشعال الحماس واستثارة الروح الفدائية . وكان ضمن الكهنة الذين وقفوا على منبر الأزهر وعلى غيره من منابر المساجد الإسلامية . كذلك كان دائماً ضمن الذين يسرون فى الصفوف الأمامية من المتظاهرين جنباً إلى جنب مع شيوخ الإسلام . ولهذا السبب تعرضوا جميعاً فى مناسبات عديدة للحبس بل تعرضوا للضرب أيضاً رغم كرامتهم الدينية . وكانوا باستمرار تحت خطر القتل برصاص الجنود الانجليز .

والى جانب موهبته فى الكلام منحه الآب السماوى تلك الموهبة التى يصفها الآباء بكلمة « فرز » ومعناها أن يعرف الانسان مع من يتواضع ومع من يتكبر ؛ وأن يعرف مع من يتساهل ومع من يتشدد . وبهذه الموهبة عرف القمص بولس غبريال أن يقف فى شئ من التشاخ مع الحكام الانجليز حين كانوا يستجوبونه بسبب مواقفه الوطنية ، فى حين أنه كان بين أبنائه وبنى

(٢) راجع ج ٤ ص ٣٧٠ - ٣٧٩ من هذا الكتاب ، والصفحة الواردة تحت هذا الهامش هى الصفحة الأولى لكتاب من الكتب العديدة التى وضعها الايغومانوس فيلوثاؤس عوض الذى كان كاهن الكاتدرائية المرقسية بالأزبكية .

وطنه على جانب كبير من التواضع . أما جمعه بين التساهل والتشدد فتوضحه لنا القصة التالية :
حدث في سنة من السنين أن جاء عيد السيدة العذراء في يوم جمعة . وكنيستنا المحبوبة تعلمنا أننا
نستمر صائمين في مثل هذا اليوم : فلا يفطر القبطي الصائم في يوم الأربعاء أو يوم جمعة إلا إذا جاء
عيد من أعياد المسيح في أحدهما . أما بقية الأعياد فيصام فيها إن وقعت في أحد هذين اليومين .
وفي يوم الجمعة المذكور الذي كان عيد السيدة العذراء كانت الكنيسة التي تحمل اسمها بحارة
الروم مزدحمة بالمصلين . وبعد الانتهاء من الصلوات المقدسة جلس بعض الأخصاء مع أبنائنا
يتناولون القهوة ويتبادلون الحديث . فقال له رجل ضخم الجسم في شيء من الاستخفاف :
« أظن يابونا حاتقول لي أوعى تاكل الفرخة الى طبختها لك مراتك النهاردة ؟ » أجابه أبونا على
الفور : « لا يابنى كُلُّها بالهنا والشفاء » وحالما سمع الرجل هذا الرد استأذن وانصرف هو
وزوجته . وعندها سألت إحدى الشابات ونحن يا أبانا بماذا تشير علينا ؟ هل نظل صائمين أم
نفطر ؟ فابتسم في هدوء وقال لها : « بالطبع ستظلوا صائمين ؟ » فعادت نقول : « واشمعى
بقى ؟ » أجابها : « أنت من بيت معروف بشدة تمسكه بالكنيسة وبقوانينها ، وحينما أطلبك
بالصوم في مثل هذا اليوم فلن تتضجري ولن تديرى وجهك لكنيسة أجدادك . أما هذا الرجل
فمذبذب الايمان في حاجة الى التشجيع » . وتصرف أبنائنا على هذا النحو مطابق لما علمنا وإياه
السيد المسيح في مثل الوزنات إذ طالب كل واحد بمقدار ما أعطاه . وبالفعل رضيت الشابة بحكم
أبنائنا وأطاعت وصيته .

تنوير المبتدئين

في

تعليم الدين

(علموا أيها الاولاد واسمعوني فأعلمكم خوف الرب مزمو
٣٣ ناموس الرب بلا عيب يرد النفوس شهادة الرب صادقة تحكم
الاطفال • مزمو ١٨)

(تنبيه)

يقول مؤلفه الحقيق الايفومانوس فيلوثاؤس كاهن الكنيسة
الكبرى المرقسية بمصر • من حيث ان كتاب تنوير المبتدئين
في تعليم الدين المطبوع سنة ١٦٠٢ للشهداء قد نفذت نسخته
بأسرها ولم تبحر تلامذة المدارس والمكاتب القبطية وغيرهم من
ابناء الكنيسة المرقسية متطلعين له قد صدر أمر غبطة السيد
الآب البطريرك أنبا كيرلس الخامس بابا الاسكندرية حفظه
العلي باعادة طبعه على نفقة طوبانيته ورغبة في اعادة ابناءه الروحانيين
دامت رئاسته وتقبل الله صالح أدميته عن جميع الارثوذكسين
آمين •

ولما كان ذكر الصديق للبركة فقد نشرت جريدة مصر المقال التالى فى عددها الصادر مساء ١٨ أمتير سنة ١٦٦٠ = ٢٥ فبراير سنة ١٩٤٤ .

إنقضى عام على نياحة الآب الجليل القمص بولس غبريال راعى الكنيسة القبطية ، فترك فراغا فسيحا مازال يشعر به الكثيرون ، ومازالت ذكراه العطرة وذكرى نشاطه الجهم ماثلا للآذهان ، وسيظل جهاده وآثاره خالدة فى تاريخ مصر وتاريخ الكنيسة يتناولها الأحفاد من الآباء بالفخر والاكبار والاجلال .

ولد رحمه الله بالقاهرة فى أكتوبر سنة ١٨٧٨ وكان أبوه المتنيح القمص غبريال بشاره راعى كنيسة العذراء بحارة الروم ، وتلقى علومه بمدرسة الاقباط والمدرسة الاكليريكية ، ثم عين ناظرا لمدرسة الاقباط بالسويس وواعظا لكنيستها سنة ١٩٠٠ . وبعد ذلك بعام عين وكيلا لمدرسة التوفيق بالقاهرة ومدرسا للدين واللغة القبطية بها ، وانتدبته اللجنة المالية برياسة مرقس سميكة باشا لتعميم تعليم الدين المسيحى بالمدارس الاميرية ، ثم عين مدرسا بالقسم التجهيزى بمدرسة الاقباط الكبرى ومدارس البنين والبنات بحارة السقاين .

وفى سنة ١٩٠٩ رسمه غبطة البابا كيرلس الخامس قسا على كنيسة العذراء بحارة الروم وبعد ذلك بعام عين عضوا اول للمجلس المللى ثم عين مندوبا بطريركا بمحافظة مصر . وقام بتجديد الكنيسة بحارة الروم وأنشأ كنيسة باسم الشهيد الامير تادرس الشطبي .

وكان - نبح الله نفسه - فى مقدمة المجاهدين فى الحركة الوطنية وانتخب عضوا فى لجنة الادارة برياسة عثمان مرتضى باشا وعضوا فى لجنة الدفاع عن الحرية السياسية ولجنة التوفيق برياسة الامير محمد على ولجنة منكرى الاناضول . ولجنة الاكتتابات للريفين ، ولجنة مؤتمر الشرق بلوزان . ولجنة الدفاع عن سمعة مصر ، والهيئة الوفدية والمركزية . ولجنة عمارة المسجد الاقصى . ولجنة الرابطة الشرقية واللجنة الماسونية . كما كان عضوا فى كثير من الجمعيات وأول رئيس لجمعية الايمان سنة ١٩١٤ . وثقة الاكليروس فيه انتخب لمجلس اكليروس كنائس مصر وضواحيها .

أما المؤسسات التى أنشأها فيضيق النطاق عن حصرها ، وقد أنشأ مدارس أولية قبطية فى أحياء قايتباى وطولون وحارة الروم .

١١١ - والكاهن الثاني كان لاسمه رنين خاص عجيب على مدى حياته الطويلة إذ كان زوبعة ثائرة - وهو القمص مرقس سرجيوس . وقد بدأ حياته الكهنوتية كوكيل لمطرانية الخرطوم سنة ١٩١٠ كما بدأ معها كفاحه الوطني . فأصدر مجلة المنارة المصرية التي كان يدعو فيها القبط والمسلمين الى التضامن والتآخي . فغضب عليه الانجليز وأمروا بعودته إلى مصر في أربع وعشرين ساعة وكانت آخر كلماته للمدير الانجليزى هي : « اننى - سواء كنت في السودان أو في مصر - في بلادى . ولن أكف عن النضال وإثارة الشعب ضدكم إلى أن تتحرر بلادى من وجودكم » (١) .

وكان أبونا سرجيوس على جانب كبير من فصاحة اللسان وله أسلوبه الخاص في هذه الفصاحة الى حد جعل سعد زغلول يسميه « خطيب الثورة » وكان من الكهنة الذين وقفوا على منبر الأزهر وغيره من منابر المساجد الإسلامية . دخل مرة إلى الأزهر مع الشيخ محمود أبو العيون - الذى كان من كبار العلماء - واعتلى المنبر معلناً أنه مصرى أولاً ومصرى ثانياً ومصرى ثالثاً ، وإن الوطن لا يعرف مسلماً ولا قبطياً ، بل مجاهدين فقط دون تمييز بين عمامة بيضاء وعمامة سوداء ، وقدم الدليل للمستمعين إليه بوقفته أمامهم بعمامته السوداء (٢) . كذلك كان يخطب في الشوارع وفي الميادين ، ويخطب أيضاً من نوافذ القطارات أثناء سفره وأثناء نقله الى المنفى ا وذات مرة وقف في ميدان الأوبرا عند واجهة فندق الكونتينتال يخطب في الجماهير المتراخمة . وفي أثناء خطابه تقدم نحوه جندي انجليزى شاهراً مسدسه في وجهه فهتف الجمع « حاسب يابونا - حاي موتك » وفي هدوء أجاب أبونا : « ومتى كنا نحن المصريين نخاف الموت ؟ دعوه يريق دماً لى تروى أرض وطنى التى ارتوت بدماء آلاف الشهداء . دعوه يقتلنى ليشهد العالم كيف يعتدى الانجليز على رجال الدين ! » وأمام ثباته واستمراره في الخطابة تراجع الجندي عن قتله .

ومرة أخرى وقف هو والشيخ القاياتى يتناوبان الخطابة من فوق منبر جامع ابن طولون . فلما ضاق بهما الانجليز ذرعاً أمروا بتنفيهما كليهما معا في رفع (بسيناء) . وكانا في منفاهما يتحدثان عن مصر ويتغنيان بأناشيد حبهما لها . كذلك انشغل في المنفى بكتابة الخطابات التى والى إرسالها الى اللورد ألبانى يندد فيها بسياسة الانجليز ويعيب عليهم غطرستهم وحقارتهم في معاملة الوطنيين وعلى الأخص في معاملة قادتهم وزعمائهم .

وقد قضى أبونا سرجيوس والشيخ القاياتى ثمانين يوماً في هذا المنفى .

(١) مجلة المصور في ١٩٦٩/٣/٧ بمناسبة ذكرى مرور خمسين سنة على ثورة ١٩١٩ .

(٢) جريدة وادى النيل في ٢٢ أبريل سنة ١٩٢٢ .

ومما يجب ذكره بالإعزاز أن الشيخ القاياتي حينما رأى التفرقة العنصرية تحاول التسلل بين
اصفوف عند وضع الدستور سنة ١٩٢٢ ، قصد إلى الكنيسة البطرسية حيث خطب في
خمسمائة قبطي وأقسم بالله العظيم على أنه « إذا كان الاستقلال سيؤدى الى فصم الاتحاد فلعنة الله
على هذا الاستقلال » . (٣)

وفي إحدى المرات وقف يخطب في الجموع المترصة في ميدان رمسيس ، وخلال خطابه
هدف : « عارفين أنا عملت إيه النهاردة ؟ » ودوى السؤال : « ايه يابونا ؟ » أجاب : « اتمت
زواج مسيحيا لبنت مسلمة ! » وتساءل الجميع : « مين هي ؟ » قال وهو يضحك « جوزت
مصر للاستقلال التام ! » فعلا المتناف والتصفيق .

أما فيما يتعلق بالكنيسة فقد زاد عنها بنفس البسالة التي زاد بها عن مصر . وبالإضافة إلى
مجلة المنارة المصرية

أصدر عدداً كبيراً من الكتب التي دافع فيها عن العقيدة الأرثوذكسية والتي ردّ فيها على
الكثير من الأسئلة والافتراءات . ولم يكتف في كتبه بتقديم الأدلة من الكتاب المقدس بل استند
أيضاً إلى الكثير من الآيات القرآنية وبعدد من كبار المفكرين المسلمين . كذلك كتب الكثير من
المقالات في مجلات غير مجلته كان يوقع عليها بأسم « يونس المهور » وقد ظل القمص مرقس
سرجيوس زوبعة عاصفة ألى آخر نسمة من حياته رغم شيخوخته إذ قد انتقل إلى العالم الباقي عن
إحدى وثمانين سنة وكان ذلك في ٥ سبتمبر سنة ١٩٦٤ . وأبت الجماهير الشعبية التي اشتركت
في تشييع جنازته إلا أن تحمل نعشه على الأعناق . ثم أبدت الحكومة اعترافها بجهاده الوطني بأن
أطلقت اسمه على أحد شوارع مصر الجديدة . ويعقب الشيخ الدكتور أحمد أمين على موقف
الشيخ والكاهن معاً في الكفاح من أجل مصر بقوله إن هذا هو المغزى الحضارى العلمى
لمصر . (١)

١١٢ - عاش في تلك الفترة ثلاثة رهبان يحملون اسم عبد المسيح المسعودى : أولهما
أضيف إلى اسمه كلمة « الكبير » لأنه كان أكبرهم سنًا وأكثرهم إنتاجاً ، وثانيهما ورد اسم أبيه
بالجسد - صليب - بعد اسمه مباشرة وهو ابن شقيق الأول ، وثالثهما عبد المسيح بن عبد
الملاك . وثلاثتهم من بلدة الشيخ مسعود غربى طهطا : ومن هنا لقبهم « المسعودى » .

ولد عبد المسيح « الكبير » سنة ١٨١٩ ، فلما بلغ السابعة عشرة من عمره اشتاقت
نفسه الى الحياة الملائكية . فقصد إلى الدير المحرق حيث ترهب . ومن نعمة الله عليه أن تتلمذ

(٣) طارق البشرى - مجلة الكاتب أكتوبر سنة ١٩٧٠ ص ١١٣ .

(١) حسين مؤنس : ص ٢٢٦ - ٢٢٨ ؛ طارق البشرى : مجلة الكاتب أكتوبر سنة ١٩٧٠ ص ١٢١ .

للقمص بولس الدجاوى (أنبا ابرآم أسقف الفيوم) فتشرب منه وداعته وهدوءه النفسى وتطلعه الروحى . وبعد أن قضى فى الدير المحرق اثنتين وعشرين سنة قرر الذهاب الى دير البرموس وصحبه عدد من إخوانه الرهبان . وكان دخولهم لهذا الدير فى الفترة التى كان يوحنا الناسخ مازال به - قبل رسامته البابا المرقسى المقة والثاني عشر . وحينما غادر المحرق قيل عنه : « إنه جوهرة خرجت من الدير » (١) ولقد نال هذا التقدير عن استحقاق لأنه كان عالماً زاهداً عفيفاً كما كان روحانياً مجاهداً . كذلك تميز بالإخلاص التام والبعد عن الزهو والتفاخر ، وباللطف والتواضع . وفوق هذا كله فقد امتلأ قلبه بالحببة العاملة المتفانية . فليس بغريب أن أحبه جميع الذين عرفوه عن قرب . أما الذين لم يكونوا قريبين منه فقد أحبوه من كتبه .

ثم عينه البابا كيرلس الخامس ربيته للدير بعد نياحة القمص عوض ربيته . فاهتم باخوته الرهبان ورعاهم فى حنانٍ روحياً وجسدياً مما جعلهم يطاوعونه فى رضى إذ وجدوه يعيش بالفعل كل التعاليم التى كان يحثهم عليها . فساد السلام دير البرموس طيلة رياسته حتى لقد أطلق عليه أنبا يونس (مطران البحيرة — وكان برموسيا أيضاً) لقب « أبو رهبان دير البرموس » (٢) .

ولقد حدث أن رُشح ليكون أسقفاً على كرسي أسبوط ، فاعتذر بشدة وإلحاح إلى درجة جعلت الأنبا ديمتريوس الثانى (البابا الـ ١١١) (٤) يقبل عذره . كذلك حدث أن رُشح لمطراية الحبشة ، وللمرة الثانية اعتذر فى تدليل شديد مع الإصرار عن هذه الكرامة . فقبل الأنبا كيرلس الخامس اعتذاره إذ أدرك مدى زهده وشدة ميله إلى التوحد وإلى الدراسة والتفتيش فى الكتب الساعات الطويلة نهاراً وليلاً

ومع كونه متميماً إلى الدير ، بل ويحمل اسم هذا الدير مع اسمه ، إلا أنه كان يقضى فترات طويلة متوحداً بلغت خمس عشرة سنة . وكان فى وحدته يعيش فى مغارات من صنع يديه - إذا لم يكتف بمغارة واحدة . فكان يقضى أيام الأسبوع متوحداً ثم يعود إلى الدير عشيّاً الأحاد ليضى ليلته داخل الكنيسة ، ثم يحضر القداس الإلهى فى الصباح المبكر ويتناول الأسرار المقدسة ويعود إلى وحدته .

وكان ماهراً فى الكتابة ، ذا خط جميل (قبطى وعربى) ، فانشغل فى النساخة والكتابة : أى أنه نقل الكثير من الكتب القديمة كما ألف بنفسه كتباً جديدة . وبالإضافة فقد شغل نفسه

(١) « الدير المحرق » لنيافة الأنبا غريغوريوس ص ٣٢٤ .

(٢) هنا أيضاً نجد التقدير للأبوة ، هذا التقدير الذى نجده على مدى تاريخنا : فالأنبا أنطوني أبو الرهبان ، والأنبا مكارى الكبير أبو رهبان برية شيهيت . . وهكذا كان تلقيب الشخص بالأب علامة على تكريمه وعلى ما له من مكانة فى النفوس .

(٣) راجع سيرته فى الفصل الأخير من ج ٤ لهذا الكتاب .

بتجليد الكتب ويعمل المناطق والأساكيم . ومع كل هذه الأعمال ، ومع توحيده ، فقد كان أبا اعتراف لرهبان البرموس جميعاً .

أما الكتب التي وضعها - بالإضافة إلى ما ذكر في ف ٦٩ - فهي : « كتاب الايضاحات الجلية في أمانة الكنيسة القبطية الأرثوذكسية » طبع سنة ١٦٠٦ ش (سنة ١٨٨٩ م) ؛ « كتاب الأجوبة الجلية على ست مسائل بروتستانتية » ، ومعها في مجلد واحد « كشف الستور عن تمويهات أتباع نسطور » طبع سنة ١٦١٠ ش (سنة ١٨٩٤ م) . كذلك نَقَحَ ورَتَّبَ الكثير من الكتب القديمة ، ومن أشهر عمله في هذا الميدان « سيرة الأنبا باخوم أبى الشركة » .

وقد تَنَجَّحَ بسلام في ١١ توت سنة ١٦٢١ ش (٢١ سبتمبر سنة ١٩٠٥ م) عن ثمانين سنة ، قضى إحدى وسبعين منها ما بين ديرى المحرق والبرموس والتوحد .

أما القمص عبد المسيح صليب فقد ترهب من البداية في دير البرموس حيث قضى كل حياته الرهبانية منذ أن دخله إلى أن غادره للفردوس . وكان ولوعاً بالكتب فترك للأجيال المتتالية عدداً غير قليل من مؤلفاته .

على أنه بدأ أولاً بتوجيه عناية خاصة الى القداسات الإلهية ، فرتبها وضبطها وعلق عليها وكتب لها حواشى . وكل من يقرأ تعليقاته وحواشيه يدرك مدى تعمقه في الكتاب المقدس وفي الطقس القبطى الكنسى وفي العقيدة الأرثوذكسية . وقد طبع القداسات الثلاثة بمطبعة عين شمس سنة ١٦١٨ ش (سنة ١٩٠٢ م) . وتُعَدُّ طبعته إلى الآن أدق مرجع للقداس القبطى .

وانصرف بعد ذلك إلى التأليف فوضع :

- ١ - التحفة البرموسية في شرح وتنمية قواعد حساب الأقباط للكنيسة القبطية الأرثوذكسية - طبع في القاهرة سنة ١٦٤١ ش (سنة ١٩٢٥ م) ؛
- ٢ - كتاب الدرة النفيسة في حسابات الكنيسة - طبع سنة ١٦٤٢ ش ،
- ٣ - كتاب الكرامة أو كتاب الكنز الثمين في كرمات المتقدمين - طبع سنة ١٦٤٣ ش ؛
- ٤ - تحفة السائلين في ذكر أديرة رهبان المصريين - طبع سنة ١٦٤٨ ش (سنة ١٩٣٢ م) .

وإلى جانب هذه الكتب وضع منشورات مختلفة منها :

- ١ - الابروسات أو خدمة الشماس ملحقاً به مقالات في الحروف المتحركة اليونانية ، وقد طبع عدة طبعات ؛
- ٢ - كتاب الأسرار المقدسة للكنيسة أى الأواشى التى يتلوها الكاهن سرّاً في رفع البخور والقداس . وقد ألحق بآخره ترجمة لبعض الكلمات الكنسية وشرحها . كذلك نشر عدداً من المقالات منها : « ملخص تاريخ الميرون وكامل صفات طبخة » - نشره بمجلة الكرامة لصاحبها

حبيب جرجس في عددى برمودة سنة ١٦٤٦ (مايو سنة ١٩٣٠) ص ٢٤٧ - ٢٨١ وبشنس سنة ١٦٤٦ (يونيو سنة ١٩٣٠ ص ٣٢٣ - ٣٢٥ . ثم نشر هذا الملخص في كتاب خاص بعد ذلك .

ولقد توسط الناسكين - في السن - القمص عبد المسيح بن عبد الملاك ، فجاء ما بين الاثنين السابقين . وهذا ترهبين أيضا بالدير المحرق حيث قضى كل سنى رهبنته . وكان ذا ميول تعبدي خاصة فركز كل اهتمامه على نظم المدائح والابصاليات للمناسبات الكنسية المختلفة .

١١٣ - ولد اقلاديوس يوحنا غبريال الملقب بلبيب في مسير مركز منفلوط مديرية اسيوط في ٢٦ اغسطس سنة ١٨٦٨ وتعلم بها ثم دخل مدرسة الاقباط الكبرى بالقاهرة واتم دراسته فيها ثم التحق بمصلحة الآثار فمدرساً للغة القبطية بالمدرسة الاكليريكية واستمر بها حتى عاجلته المنية في يوم الخميس ٩ مايو سنة ١٩١٨ (أول بشنس سنة ١٦٣٤ ش)

نشأ عصامياً وانكب على تعلم اللغة القبطية حتى نبغ فيها ومما زاد نبوغه التحاقه بمصلحة الآثار حيث تتلمذ لعلماء فرنساويين حينذاك مما ساعد على اتقان الخط الهيروغليفي . وكان أول مصرى تعلمه .

كان شديد الغيرة على احياء اللغة القبطية وبلغ اهتمامه بها أن علمها لزوجته واولاده وصار يتكلم بها في بيته ولا يسمح لاحد حتى الخدم أن يتكلم بغيرها ومن شدة محبته للغة استعاض عن الكلمات اليونانية بكلمات قبطية واوجدها في اللغة القبطية وعاش طول حياته منكبا على تدريسها وقد نوهت عنه دائرة المعارف البريطانية عند الكلام عن اللغة القبطية .

واغلب كهنة عصرنا الحالي مدينون له بالشكر لانه أول من علمهم القبطية غير انهم لسوء الحظ لم يتموا رغبته الصادقة في وجوب الصلاة بها داخل الهيكل (راجع مقالته القيمة في مقدمة الخولاجي الصغير الذى طبع مع القمص بشاره سنة ١٦٢٤ ش) .

وكان يحبه البطريرك الانبا كيرلس وبقية احوار الكنيسة القبطية الاجلاء الذين عاصروه وأوكل إليه البطريرك طبع الكتب الخطية الكنسية فقام بطبع كتب كثيرة إليك أهمها :

- ١ - قطمارس بالقبطية والعربية في جزئين
- ٢ - الابصلمودية الكيهكية (واتم الجزء الأخير منها غيره فلم يكن بالدقة الكافية) .
- ٣ - كتاب القنديل وكتاب التجانيز .

أما مولفاته فاهمها :

- ١ - القاموس الذى لم يكمله وقد مدحه العلامة كرام واستشهد بكثير منه في قاموس اللغة القبطية الذى افه بالانجليزية وانتهى من طبعه سنة ١٩٣٩ ونؤمل في نجله الدكتور باهور أن

تكون له غيرة والده فيسعى جهد طاقته في تكملته هو بنفسه أو مع غيره حيث أن الاصول موجودة عنده للآن .

٢ - اجروميات وكتب مطالعة وكتاب في الخط الهيروغليفي ونبذ كثيرة في الكلمات التي من اصل قبطى واصدر مجلة عين شمس حافلة بموضوعات تاريخية وقبطية .

رحمه الله رحمة واسعة وامد في حياة نجله وجعله خير خلف لخير سلف .

١١٤ - تشعر مجلة التوفيق^(١) أن حافزاً محبياً للنفس يدفعها أن تقدم لقرائها في صفحة الخالدين شخصية فذة قد غابت شمسها عن مجتمعا منذ نحو نصف قرن من الزمان ولكنها لا تزال بروحها وكفاحها وأفكارها خالدة بيننا : تلك هي شخصية المغفور له « رفله جرجس اسطفانوس » مؤسس جمعية التوفيق وأول رئيس له وعمر مجلتها الأولى التوفيق التي صدرت بتاريخ ٨ سبتمبر سنة ١٨٩٦ .

وتمثل صحيفة حياته الحافلة حلقة اتصال الماضي بالحاضر ، ومن ذلك الكفاح والنضال الماضى نستلهم نشاطنا وجهادنا الحالى فى سبيل بنائنا لمستقبلنا الآتى .

نشأته وتعليمه :

ولد المرحوم رفله جرجس فى مدينة سوهاج يوم ٧ سبتمبر سنة ١٨٦٢ من أبوين كريمين أسيوطى النشأة والمولد ، وكان والده المرحوم جرجس اسطفانوس من خيرة موظفى الحكومة المصرية وآخر وظيفة شغلها كانت وظيفة رئيس القسم المالى لمديرية الجيزة . وكان جده لأمه المرحوم جرجس لطف الله زكرى من الأسر العريقة باسيوط .

ولما جاوز مرحلة الطفولة ظهرت عليه دلائل النجابة والذكاء فعنى والده بتثقيفه بمعونة مدرسين خصوصيين . وكان أستاذه فى اللغة العربية الشيخ عبد اللاه مناع من آل مناع الشهيرة بسوهاج - ثم ألحقه بالكلية الأمريكية بأسيوط إلى أن أتم دراسته بتفوق ، وكان أول فرقته . فانتقل به إلى القاهرة وألحقه بمدرسة الألسن والإدارة التى سُميت بعد ذلك بمدرسة الحقوق الخديوية ونال إجازتها بتفوق سنة ١٨٨٢ . وكان أصغر خريجى فرقته سنًا فلم يكن قد تجاوز العشرين .

وقد ساعده إتقانه للغتين الفرنسية والانجليزية على كثرة الاطلاع وحُب القراءة والمطالعة . فخلقت منه هذه الهواية كاتباً مُجيداً فى ذلك العصر . ونشرت له جرائد ومجلات تلك الحقبة الكثيرة من المقالات القيمة والآراء الصائبة . ثم التحق عند تخرجه بعمل إدارى بوزارة الداخلية وكان محل ثقة رئيسه . ونظراً لكفاءته فى اللغات رُشِّعَ لوظيفة مترجم بالجيش ثم رُقِّى إلى وظيفة

(١) نشرت المجلة هذا المقال فى عددها الصادر فى يناير سنة ١٩٦٠ ، ص ١١ - ١٣ .

رئيس مترجمى الجيش لحملة السودان الأولى سنة ١٨٨٤ . ولم يلبث فيها غير فترة قصيرة نُقل بعدها الى وظيفة رئيسية فى سلك الترجمة بوزارة الحربية ، واستمر بها حتى سنة ١٨٨٩ . وقد ساعد عمله بالجيش والحربية فى إظهار مواهبه من حيث حبه للنظام وقدرته على الإنتاج السريع

فوزه فى مسابقة :

وفى سنة ١٨٨٩ أعلنت وزارة المعارف^(١) فى عهد وزيرها الجليل المرحوم على باشا مبارك عن مسابقة لوظيفة أمين مساعد دار الكتب - وكان يشغلها فرنسى - فتقدم لها وكان هو الفائز الأول . فأُلحق بهذه الوظيفة . وبعد فترة قصيرة نقله المرحوم رياض باشا رئيس وزارة ذلك العهد إلى وزارة الداخلية محررا ومترجما بالجريدة الرسمية وأظهر فى هذا العمل كفاءة ومقدرة كانت محل التقدير والإعجاب من رؤسائه وزملائه . وكان منهم العلامة المفضل المرحوم الشيخ عبد الكريم سلمان شيخ السجادة الوفائية ، والأستاذ الإمام المرحوم الشيخ محمد عبده مفتى الديار المصرية ، وشاعر مصر العظيم وأمير شعرائها المرحوم أحمد شوقى ، والمؤرخ البهائى المرحوم أحمد زكى باشا وغيرهم .

وفى عام ١٨٩٨ اختاره المرحوم بطرس باشا غالى وزير الخارجية فى ذلك العهد وكيلا للإدارة الافرنجية لتضلعه فى اللغات الأجنبية . وبقي بهذه الوظيفة يقوم بأعبائها على أكمل وجه بجانب نشاطه الجم فى ميدان الخدمة العامة ، يبدل فى ذلك أقصى ما يستطيع من جهد وعرق . فآثر هذا على صحته ، فذبل ذلك الغصن الرفيع قبل أوانه ، وانتقل إلى الرفيق الأعلى بمنزله بضاحية الزيتون يوم ٨ أغسطس سنة ١٩٠٤ ، تاركا الكثير من الذكريات الخالدة سواء فى دوائر العمل الرسمية التى شغلها أو فى المجالس المالية والجمعيات القبطية وصحافة ذلك العهد التى كان لها نصيب وافر من جهوده . وقد كان لنعيه دوى كبير تردد فى جميع تلك الدوائر ، واعتُبر هذا الرحيل المبكر خسارة بالغة لما كان يُرجى من خير كثير على يديه للدوائر التى عمل بها من وراء جهوده ونشاطه وتفكيره السليم .

كان حريصا كل الحرص على أن يعمل وينتج فى كل وقته ، وكانت أوقات فراغه مخصصة للمطالعة أو الكتابة . فوضع عدة مؤلفات أهمها كتاب أصول الاقتصاد السياسى فى ٤٠٠ صفحة ، وهو أول موسوعة عربية تناولت هذا العلم ، وكان لظهوره شأن عظيم ، وقرّظته الجرائد والمجلات لدى ظهوره فى أبريل سنة ١٨٨٩ . كما ساعد مسز بوتشر فى تأليف كتابها الخاص بتاريخ الامة القبطية .

وقام بتحرير مجلة التوفيق التى أبرزتها جمعية التوفيق لأول مرة . كما قام بإصدار مجلة أسبوعية باللغة الفرنسية سماها « البردى » كانت تهدف إلى الإصلاح . وقد نشر الكثير من

(١) أى وزارة التربية والتعليم .

المقالات بصحف ذلك العهد كما كان له دور كبير في تشجيع جريدتي مصر والوطن من هذه الناحية الإصلاحية .

برزت جمعية التوفيق الى الوجود كنتيجة لذلك الوعي القبطي سنة ١٨٩١ بالدعوة الى النهوض بالكنائس ورعاتها ومدارسنا ، والعمل على نشر التعليم وتزويد المرأة بثقافة صالحة .

وقد احتاجت هذه النزعات وهذه الدعوة إلى كتاب وخطباء يُظهرون أهميتها ويقومون بالدعاية لها ، وكان المرحوم رفله جرجس هو فارس الميدان الأول فاجتمع بحفنة من زملائه يشاركونه الفكر والميول ، نذكر منهم المرحومين : برسوم واصف - يعقوب نخلة رفيه - شكرى سليمان المحامى - جبران روفائيل الطوخى - فرج ابراهيم - حبشى مفناح - عبد الملك يوسف - اسكندر ابراهيم المحامى . وكان اجتماعهم بشكل ندوة بمنزل المرحوم برسوم واصف بدرب الجنينة . ثم استأجروا حجرة بالنادى المصرى الانجليزى بمبلغ ٧٧ قرشا شهريا وأطلقوا على ندوتهم اسم « جمعية التوفيق القبطية » . اختاروا المرحوم رفله جرجس رئيسا لهم بالاجماع - ثم انتقلوا الى مقر خاص بأول شارع كلوت بك ، وكان يُعد من أبهى شوارع العاصمة فى ذلك الوقت . وانضم إلى الجمعية بفضل نشاط أعضائها كثيرون من الاعضاء سواء من العاصمة أو الأقاليم ولاقت دعوتها ذيوعا كثيراً . فاتسع نطاق الجمعية .

ولم تقتصر جهود الجمعية في نشر رسالتها على عاصمة البلاد وحدها بل ذهبت بجهودها وعزيمة رئيسها الى نشر رسالتها بكثير من الأقاليم ، وكانت استجابة في عدة بلاد فأُسست فروع للجمعية ومدارس لهذه الفروع مماثلة للجمعية ومدارسها المركزية .

وهذه بعض النشرات التى حررت بقلم رئيس الجمعية المرحوم رفله جرجس للذود عن وجهة نظر الجمعية :

النشرة الأولى - تقرير عن حالة المدارس القبطية وتاريخها .

النشرة الثانية - الفاعل مستحق أجرته « لتنظيم أحوال الكليروس » .

النشرة الثالثة - بعدم المشورة يسقط الشعب (لتأييد المجلس الملى) .

النشرة الرابعة - تنبيه ويليه الرد على مُموّه .

النشرة الخامسة - رأى جمعية التوفيق بشأن الأوقاف القبطية .

النشرة السادسة - البيئات النفيسة على اشتراك المؤمنين لإدارة الكنيسة وهى نشرة جامعة تقع فى ٤٥ صفحة .

النشرة السابعة - المقاومين عسى أن يعطيهم الله توبة .

النشرة الثامنة - جاوب الجاهل حسب حماقته (رداً على افتراء) .

النشرة التاسعة - مجد الرجل أن يتعد عن الخصام .
 النشرة العاشرة - الخلاصة الحقيقية في المسألة القبطية يقع في ٥٠ صفحة .
 النشرة الحادية عشرة - دفع الوهم عن بسيط العزم .
 النشرة الثانية عشرة - رفع الستار عن نوايا متقلقل الأفكار .
 النشرة الثالثة عشرة - نواح الكنيسة القبطية على تبديد بنيتها .
 النشرة الرابعة عشرة - الحق يثبت إلى الأبد ولسان الزور هو لحة . هذا بخلاف نشرات
 أخرى عديدة صدرت باسم الجمعية المركزية أو أحد فروعها .
 نجحت دعاية جمعية التوفيق في المطالبة بانتخاب المجلس الملى بعد تعطيله . وأنتخب
 أعضاؤه من صفوف القوم ومن بينهم المرحوم رفله جرجس وذلك في دورته الثالثة بتاريخ ٢٠ يونيو
 سنة ١٨٩٢ . كما اختير في هذه الدورة سكرتيراً عاماً للمجلس . فكان حلقة اتصال وثيقة بين
 المجلس الملى وجمعية التوفيق مما سهل تنفيذ بعض نواحي الإصلاح التي كانت تنادى بها الجمعية .
 ولما زادت مشاغله بالمجلس اعتزل رئاسة الجمعية ، وأسندت إلى المرحوم ميخائيل بك شاروبيم
 فواصلت رسالتها في عهده كما ظلت تحظى بتعظيمه ومشورته .

١١٥ - ولم يزخر عصر البابا كيرلس الخامس بالعنافة الروحيين فحسب بل زخر أيضا
 بكبار المدنيين . ولئن كانت غالبية الأبطال الذين جاهدوا من أجل مصر جنوداً مجهولين إلا أن الله
 الذى لا يدع نفسه بلا شاهد على مدى العصور قد سمح لنا بأن نعرف البعض منهم . فنجد بين
 المكافحين مع عرايى اثنين من الأقباط بين أعضاء مجلس شورى النواب كان لكل منهما دور
 بارز ضمن صفوف الوطنيين . وهذان الوطنيان الصميان هما باخوم لطف الله ولطيف
 صابونجى إلا أنه يجدر بنا (قبل الحديث عنهما) أن نصفى الى وصف جان نبيه القنصل
 السويسرى في مصر أيام الحركة العرابية ، فقد قال ما ترجمته : « لا يمكننا أن نشبه مصر الحديثة
 وانتفاضة عرايى إلا ببقرة حلوب أصيلة مستلقية من الإنهاك ، وقد تعلق بأثدائها عدد من
 الحيوانات الشرسة النجسة المتباعدة يستحلونها ، بينما أحاط بهم عدد مماثل يعوى انتظاراً لدوره ،
 ويحوم فوق الجميع سرب من الجوارح ينهش البقرة اللاهثة باظفاره ، وفجأة يأتي الراعى الذى هو
 عرايى وصحبه من الوطنيين فتزأر العصاة وتنق وتنسحب ، ثم تستنجد بأكثر الوحوش ضراوة
 وبالتالي ضربت الاسكندرية (٢) ويزداد هذا الواقع الذى يصفه نبيه وضوحاً بشهادة كرومر
 نفسه الذى يقول : « لو أن عرايى ترك شأنه لنجح من غير شك ، ففشله راجع الى التدخل

(١) الدير المحرق .. ص ٣٢٣ - ٣٢٩ .

(٢) جان نبيه : عرايى باشا (بالفرنسية) برن سنة ١٨٨٤ - المقدمة .

البريطاني^(١) ولم تكن مقاومة المصريين لكل هذا التوغل بالمعارك الحربية تعطيل لقد وقف مجلس شورى النواب في صف عرابي وصحبه وقفة باسلة . وكان ضمن هؤلاء البواسل البابا كيرلس الخامس وعلماء الازهر وحاخام اليهود ، كما كان بينهم ثلاثة من الامراء وعدد كبير من رجال القانون ورجال الدولة . (٢)

١١٦ - ولم تقف بسالة أبناء مصر عند حد الدفاع عن كرامتها تجاه الخديوى الخائن وشرذمته بل امتدت أيضا لتحفظ الألفة والتناغم بين الجميع . لأنه في الفترة التي عرف الشعب فيها بتسليم عرابي وصحبه للجيش الانجليزى وغمرته خيبة الأمل ، اندفع البعض منه بقوة هذه الانفعالات إلى الإخلال بالأمن . ومن أبناء مصر الحكماء البواسل المنشاوى بك الذى نحشئ أن يفقد المشاغبون اتزانهم فيعتدوا على المسيحيين ، فأوى القبط والأجانب الساكنين في منطقته - وأوامهم في عزبته إلى أن انتهت فترة الفوضى . حينما حوكم عرابي وكل الوطنيين الذي ساندوه كان المنشاوى بينهم . ولكن الأوربيين الذين عاشوا في حماه ضغطوا على قناصلهم - وهؤلاء بدورهم جعلوا الانجليز يطلقون سراحه . على أنه ظل يساند الوطنيين سرّاً طيلة حياته . (٣) ولقد اندفع المنشاوى إلى هذه الشهامة لاقتناعه بنداء عرابي الذى كان أول من استعمل كلمتي « المصريين » و « الأمة المصرية » بمعناها الحديث . (٤) وعندما تشكل الحزب الوطنى الأهلى سنة ١٨٧٩ عشية الثورة العرابية نصّ في برنامجه بأنه : « حزب سياسى لا دينى ، فإنه مؤلف من رجال مختلفى الاعتقاد والمذهب ، وجميع النصارى واليهود ومن يحرث أرض مصر ويتكلم بلغتها ينضم

(١) جمال محمد أحمد : «الأصول الذهنية للقومية المصرية» (بالانجليزية) حيث سجّل على ص ٢٦ كلمات كرومر وهى : «Had Arabi been left alone there can not be a doubt that he would have been successful.His want of success was due to British interference». وتسجل مارى راوالت في كتابها « مؤسسو مصر الحديثة» هذا الواقع بقولها على ص ٥٥ : « .. الخديوى [توفيق] .. والانجليز والفرنسيون كلهم يطبقون على عرابي « The Khedive [Tewfik]... the English & the French. all these were closing on Arabi...»

(٢) مارى راوالت : المرجع السابق ص ١١٤ - وإن شهادة هؤلاء الأجانب لتدعيمها شهادات غيرهم وكان من الممكن تسجيلها أيضا ولكن في هذه الامثلة ما يكفى لابرار الواقع الأليم .

(٣) « عبدالله النديم » .. للحيدى ص ٧٨ ، ماكتزى والاس : «مصر والمسألة المصرية » هامش ص ١٠١ حيث يقول : «Ahmed Bey Menshawi's namedeserves to be recorded for, though a native mussulman without any tinge of European education, he saved the lives of many Christians, native & foreigners.. he protected, lodged & fed a considerable number of them on his estate».

(٤) في أصول المسألة المصرية لصبحى وحيدة ص ١٧١ .

لهذا الحزب ، فإنه لا ينظر لاختلاف المعتقدات ويعلم أن الجميع إخوان ، وحقوقهم في السياسة وفي الشرائع متساوية . (١)

ولقد بلغت الألفة بالوطنيين حداً جعل الإمام الشيخ محمد عبده يقبل بعض القبط طلبة في الأزهر ، ومن بين الذين تتلمذوا عليه ميخائيل عبد السيد صاحب جريدة الوطن ووهبى بك تادرس الشاعر وناظر المدارس البطريركية وفرنسيس العتر أستاذ العربية في مدارس اليسيه الفرنسية وكلية الأمريكان (رمسيس الآن) .

١١٧ - ولقد كتب عبدالله النديم خطيب الثورة العرابية في صحيفة « الأستاذ » (٢) يقول : « المسلمون والأقباط هم أبناء مصر الذين يُنسبون إليها وتُنسب إليهم .. قلبتهم الأيام على جمر التقلبات الدولية ، وقامت الدنيا وقعدت وهم هم إخوان الوطنية يعضد بعضهم بعضاً ويشد أزره في مهماته ، يتزاوون تزاور أهل البيت ، ويشارك الجار جاره في أفراحه وأتراحه ، علماً بأن البلاد تطالبهم بصرف حياتهم في إحيائها بالمحافظة على وحدة الاجتماع الوطنى الذى يشملهم اسم مصرى من غير نظر الى الاختلاف الدينى ... » (٣).

وليس هناك ثورة مصرية شوه المستعمرون وأذئابهم صورتها قدر الثورة العرابية . لذلك أن الآوان على كل وطنى يعشق مصر أن يعمل على إبراز حقيقة هذه الثورة التى أدرك الشعب من خلالها ما فى داخله من قوة يستطيع بها أن يواجه الظالمين . وهنا يحق لنا أن نعتز بأن مجلس شورى النواب أعلن أول معارضة للحكومة مساندة للجيش المصرى . وكان لمصر الوطنية صوت جرىء هو صوت عبدالله النديم الذى لم يكتف بمقاومة الخديوى ومسانديه بل أكد أيضاً فى كل مناسبة وجوب الوحدة بين صفوف القبط والمسلمين . وكان عضواً فى الجمعية الخيرية الإسلامية كما كان من كبار معضدى الجمعية الخيرية القبطية الى حد أنه عندما كانت تقام احتفالات توزيع الشهادات كان يشرك النابهين من طلبة المدرستين الإسلامية والقبطية فى الخطابة ، وفى إحدى هذه المناسبات تبادل الخطابة التلاميذ مصطفى ماهر وفتحى زغلول وواصف سمكة ومرقس نبيه . كذلك كان النديم يخطب فى حفلات جمعية التوفيق فيبحث على الاتحاد ويبيّن مزايا التعاون ورزايا التفرقة والتخاذل وهذه الروح الوطنية الصادقة لم يكن ينظر الى الحرب على أنها بين مسلم ومسيحى بل على أنها بين مصرى (مسلم وقبطى) وبين الأجنبى ، ومن ثم كان الانجليز فى نظر النديم والقبط - فوق أنهم غزاة مغتصبون - كفرة خارجين على

(١) مجلة الطليعة - فبراير سنة ١٩٦٥ .

(٢) بدأ باصدار صحيفة « التكيك والتبكيك » فلما ضيق عليه الحكام الخناق غير اسمها الى « الأستاذ » .

(٣) طارق البشرى - مجلة الكاتب فبراير سنة ١٩٧٠ ص ١٩ - ٢٠ .

دينهم تجب محاربتهم . وبالطبع ساندته الصحف الوطنية وبلغت المعركة أشدها بين الوطن والمؤيد
وغيرهما من ناحية وبين المقطم والبروجريه والاجبشيان جازيت من ناحية أخرى . (١)

١١٨ - وهكذا نرى أن كل حركة وطنية صميمة اشتعلت في مصر كان أقوى مظاهرها
الإخاء بين المسلمين والقبط . بل لقد كان هذا الإخاء هو الطبيعة التلقائية المصرية إذ قد كتب
عبدالله النديم في ٢٩ يونيو سنة ١٨٨٢ تحت عنوان : « المصريون والأوربيون » يرد على التايمز
والجرائد الموالية للانجليز تهمة التعصب الديني ويبيّن كيف يعيش القبط والمسلمون واليهود معاً في
مصر في أمان وتعاون وسلام يعملون لوطنهم يداً واحدة . (٢)

ويتضح هذا الواقع - واقع المعاشية في سلام معاً - لكل من يطالع تاريخ الحركات القومية
في مصر في أواخر القرن التاسع عشر وأوائل العشرين . ففي ثورة عرابي ظل أعضاء مجلس
شورى النواب - بمختلف عقائدهم - يساندونه . ففي البداية حين أعلنوا رغبتهم في إسناد وزارة
الحرية الى عرابي انتدبوا خمسة عشر منهم ليبلغوا هذه الرغبة الى الخديوى ، وكان من بينهم عبد
الشهيد بطرس النائب عن جرجا . واستمرت مساندتهم للثورة حتى حين دخل الانجليز
الاسكندرية بعد ضربهم إياها . فلقد حدث حينها كان عرابي مرابطاً في معسكره بكفر الدوار ،
أن الخديوى ونظّاره (وزرائه) ذهبوا الى الاسكندرية ليكونوا في حماية الجيش المعتدى . وفي
هذه الاثناء وصل الى عرابي أمر الخديوى بعزله من وزارة الحرية . فلم يكتف عرابي بتجاهل هذا
الأمر بل أرسل يعقوب باشا سامى - وكيل وزارته - يطلب إليه دعوة المجلس الى جمعية
عمومية . ومع أن المجلس كان قد عقد جلسة في ١٧ يوليو سنة ١٨٨٢ تلبية لدعوة عرابي فقد لبوا
هذه الدعوة واجتمعوا في وزارة الداخلية في ٢٢ منه . وفي المرة الثانية زاد عدد الاعضاء الذين
حضروا عن عددهم في المرة الأولى إذ بلغ حوالى الخمسمائة . ومن أبرز الحاضرين ثلاثة من أمراء
الأسرة المالكة وشيخ الجامع الأزهر وبطريق الأقباط وحاخام باشا اليهود .

وما إن التأم جمعهم حتى قرأ عليهم يعقوب باشا سامى الأوامر الخديوية فالمنشورات
العرايية . وتداول الأعضاء معاً ، ثم اصدروا قرارهم بعدم تنفيذ كل أمر خديوى مهما كان
موضوعه ولأى شخص كائناً من كان ، وبالتالي إيقاف كل أوامر الوزراء وذلك لأن الخديوى

(١) الحديدي : ص ٩٠ ، ٩٩ ، ١٨٤ ، ٢٢٤ ، ٣٧٠ ، « الوطن » صحيفة قبطية أمر بإلغائها نوبار
باشا حين كان رئيس للوزارة .

(٢) الحديدي : ص ٢٠٠ ، انظر أيضاً كتاب « الواقع الطبقي للثورة العرايية » لرفعت السعيد ص ٤٨
حيث يورد حديث عرابي مع بلنت وهو : « إن مبادئ الحرية والإصلاح تقضى بأن الناس جميعاً متساوون بغض
النظر عن الجنس واللون والعقيدة .. » ، ص ٤٩ حيث جاء : « فنلقأ معاً الكلمات التى حدد بها النديم هدفه في
جريدة مصر (القبطية) في عددها الأول : ومقصدي أن أرفع الغشاوة عن أعين الساذجين وأحى الغيرة في قلوب
العارفين ليعلم قومى أن لهم حقاً مسلوباً فيلتمسوه ومالاً منهباً فيطلبوه » .

خرج عن الشرع الشريف والقانون المنيف إذ قد لجأ بمحض اختياره الى الاحتواء تحت ظل اعداء البلاد . وكتبوا هذا القرار ووقع عليه أكثر من نصفهم . وأول الموقعين عليه هم : الأمير إبراهيم باشا أحمد ، الأمير كامل باشا فاضل ، الأمير أحمد باشا كمال ، شيخ الجامع الأزهر ، بطريك الأقباط ، حاخام باشا اليهود . أما الأقباط الذين وقّعوا على هذا القرار فهم : بطرس بك غالى وكيل الحقانية (العدل) ، عريان بك تادرس باشكاتب (المالية) ، سعد بك ميخائيل بديوان المالية ، اسكندر بك فهمى مأمور إدارة السكة الحديد ، حنا جرجس من عمد أسبوط . (١)

١١٩ - وبهذا الترابط الذى أكدته المصريون فى تعاملهم مع بعضهم البعض ساند القبط الحركة العرابية منذ بدايتها الى نهايتها . فنجد بين أعضاء مجلس شورى النواب باخوم لطف الله الذى تحدّى الخديوى هو وثلاثة من إخوانه المسلمين كما تحدّوا رئيس الوزراء فى الجلسة التاريخية التى انعقدت فى ٦ يناير سنة ١٨٧٩ . فقد رفضوا أن ينصرفوا ، وأصرّوا بأنه على الرغم من انتهاء الثلاث سنوات المحددة للمجلس فلن ينصرفوا قبل النظر فى السياسة المالية للدولة . وبالفعل نفذوا عزمهم واستمروا يعملون بهمة إلى يوم ٢٦ مارس سنة ١٨٨٢ . وكان السلام والهدوء كانا على موعد مع هذه الدورة للمجلس إذ قد انتهيا بانتهائهما كذلك كان باخوم ضمن اللجنة المتألّفة من خمسة عشر عضواً والتى انتخبها المجلس للنظر فى الشئون الدستورية (٢)

وثمة قبطى آخر كان عضواً فى مجلس شورى القوانين ورد اسمه فى السجلات المتبقية هو لطيف صابونجى الذى عاش الثورة العرابية بكل مدّها وجزرها ، وترك لنا الكثير من كتاباته عنها . فقد كتب فى جريدة « النحلة » (٣) يصف أثر خطب النديم وكتاباته على الشعب ، وكيف أنها كانت قوة رابطة وتحدت الصفوف من علماء الأزهر وكهنة القبط والاعيان والفلاحين ومندوبى المدارس والمعاهد والتجار وأصحاب الحرف . ولم يكتفِ بمقاله فى هذه الصحيفة بل أرسل وصفاً مسهباً للأحداث إلى مستر بلنت . (٤) ولقد ظل يكاتب بلنت ويطلعه على مجريات الأمور أولاً بأول مستهدفاً تقديم الأسانيد التى يتمكن بها بلنت من عرض الموقف المصرى الوطنى على حقيقته لجلاستون . ولأنّ يوجد أربعة عشر خطاباً للطيف صابونجى نشرها بلنت فى كتابه « التاريخ السرى لاحتلال الانجليز مصر » وفى أحد هذه الخطابات يخبره بأن من رأى النديم خلّع الخديوى توفيق وإقامة ابنه عباس بدلاً منه تحت وصاية عراى . والخطابات الأربعة عشر كتبت

(١) الثورة العرابية والاحتلال الانجليزى لعبد الرحمن الرافعى - الطبعة الثالثة سنة ١٩٦٦ - ص ١٩٨ ، ٤٣٩ - ٤٤٥ .

(٢) جاكوب لاندو : « البرلمانات والأحزاب فى مصر » (بالانجليزية) ص ٢٤ - ٢٥ .

(٣) هذه أيضاً من الجرائد الوطنية التى ألغاه الاستعمار .

(٤) كان انجليزيا صديقاً حميماً لعراى حاول جهده أن يقنع جلاستون بعدم ضرب الاسكندرية - ثم دافع عن عراى أثناء محاكمته .

كلها ما بين ١١ يونيو و ١١ يوليو سنة ١٨٨٢ (وهو اليوم الذى انضربت فيه الاسكندرية) . أما خطابه الأول فقد قال فيه : « إن الغالبية العظمى هى فى صف عرابى ، فمثلا عندنا أربعة عشر مديراً (محافظاً) لم يعارض عرابى غير ثلاثة منهم . والقبط الفلاحون وغيرهم مجتمعون على مساندته ، حتى لقد وقّع تسعون ألفاً من المواطنين على عرائض لدرويش باشا - مبعوث سلطان تركيا - طالبين إليه أن يرفض اقتراحات أوروبا ويستبقى عرابى فى وزارة الحربية . بينما يحتتم خطابه المؤرخ فى ١٩ يونيو بنغمة الفرح فيكتب : « يجب على أن أخبرك بأننى استقبلت فى شبرا باكرام واحترام وذوق لم أكن أحلم بها . لقد سارع الباشاوات والضباط والشيوخ والتجار إلى استقبالى بحفاوة وأذرع مفتوحة .. » .

أما خطابه المؤرخ فى ٢ يوليو فقد أملاه عليه عرابى بالعربية وترجمه إلى الانجليزية لإرساله . وهو مكتوب فى الاسكندرية ، وقد أبدى فيه رغبته الأكيدة فى إطلاع جلادستون عليه . ومن الغريب أن هذا الخطاب غير موقع عليه كما أنه أرسل مفتوحاً . وبعد أن أكد عرابى استعداد مصر للتفاهم بالوسائل الودية مع إنجلترا قال : « ولكن لا يتبادر إلى ذهن الانجليز « استصغار وطنيتنا » فنحن على استعداد أيضاً للقداء .. » .

وبالإضافة إلى كل هذه الخطابات فقد أرسل لطيف صابونجى ستة تلغرافات إلى بلنت أيضاً . والخطابات والتلغرافات تشير كلها إلى مدى الرغبة الجامحة لدى كاتبها فى أن ينتظر الوطنيون . ومع أن تطلعات مصر قد تكسرت على صخرة الظلم والخيانة فإنها لم تبحث أمام الاعتداء ، وأنه لأشرف أن يجاهد المرء حتى إن فشل من أن يستسلم فى تحاذل من البداية^(١) .

١٢٠ - وقبل السير مع انسياب التاريخ يحسن التوقف لحظة بأزاء ملحوظتين أبداهما كاهنان انجليزيان . وهاتان الملحوظتان هما : « إن رزق جورجى شماس يدير ممتلكات البطريك ، وهو متعلم جداً يقدم خدماته مجاناً . ولقد أحسن معاملتى إلى حد أنه كان يستقبلنى فى بيته يومياً مع صديقه يوسف حنا . ويوسف رجل تقى ذو شخصية فاتنة للغاية ، ولن أنسى صلواته معى ومن

(١) « التاريخ السرى لاحتلال الانجليز مصر » ص ٣٢٧ ، ٣٤٥ ، ٣٧٢ ، ٣٧٨ ؛ راجع أيضاً ص ٣٦١ - ٤٢٦ ؛ ماكنزى ولاس : « مصر والمسألة المصرية » ص ٣٧٩ حيث يقول : « Never since the days of Moh. Ali was there a man who had such a firm hold of the country as Arabi.. The British prevented the Khedive from getting rid of Arabi at the commencement. Then when the nationalists were victorious, they prevented Arabi from getting rid of the Khedive » وترجمته مايلى : لم يظهر قط منذ أيام محمد على رجل تملك تمام البلد بهذا الثبات .. ولقد منع الانجليز الخديوى من التخلص من عرابى فى بادىء الأمر . فلما انتصر الوطنيون منعوا عرابى من التخلص من الخديوى ..

أجلى يوم أن كنت على أهبة مفادة القاهرة ولقد كان مترجمي أيضا لأنه مدرس الانجليزية في مدارس البطريركية . ولقد تقابلت في بيته مع عدد من الكهنة والقبط المتعلمين وكان تطبيقهم للأسفار الالهية فوريا وبتفهم إلى حد أنهم بدوا مستعدين تماما لتقديم السبب من الكتاب المقدس لكل سؤال من أسئلتي .. « .

أما الملاحظة الثانية فهي : « كتب القس بوتشر من القاهرة يعبر عن بعض انطباعاته كما يلي (كان السبت الماضي - ٢٨ ابريل سنة ١٨٨٣ - ليلة عيد القيامة عند القبط . ولقد حضرت الشعائر الشيقة الباهرة في كاتدرائية القاهرة . وقد غادرت الكنيسة وأنا أعمق إدراكا عما كنته من قبل الحقيقة الخدمة الروحية . فلقد كان الإصفاء للأصحاء الخامس عشر من رسالة كورنثوس الأولى باهتمام عميق ، وكانت العظة عملية ومثيرة تهيب بالشعب مباشرة وحرارة بينما كانت الألحان بسيطة جميلة .. أما الاختفاء بأبواب الهيكل المغلقة ونصف الشماسة خارجها والنصف الثاني داخلها وهم يترنمون بالمزمور ٢٤ : ٧ - ١٠ بالضبط كما ترنموا بها عند تابوت العهد من بيت عبيد أدوم إلى معقل صهيون - أما هذا الاختفاء فكان ذا أثر رائع نتيجة لحماس المصلين ، وبهاء الذكرى التاريخية . لقد خرجت من الكنيسة بعد منتصف الليل مشدوداً ممتناً . (١) .

١٢١ - وبعد الإصفاء لما قاله هذان الكاهنان الانجليزيان نعود الى متابعة الركب ، فنجد أن مصر لم تستكن رغم الهزيمة ، بل ظلت الأحداث تتفاعل داخلها إلى أن تفجرت على نداء مصطفى كامل . فسائده البابا كيرلس الخامس كما كان قد ساند الثورة العربية ، سائده بنفس

(١) الكاهن الأول هو الأب أو كسلي ، وقد ذكر ملحوظته في خطاب أرسله من بورسعيد إلى اختيه في مارس سنة ١٨٨٠ ، والاقباس هنا مأخوذ من النسخة المحفوظة بمكتبة المتحف البريطاني ، ونصه كالآتي : «Mr. Rizq Gorgi is a very learned man, a deacon who manages the property of the Patriarch, he gives his services for nothing and was so good as to let me go every day to his house with Youssef Hanna a most interesting man and very devout. I shall never forget his prayers with and for me the day I was leaving Cairo. He was also my interpreter as he is teacher of English in the Copt schools. At his house, I met a number of priests, dignitaries and learned Copts.. Their applications of scriptures were so ready and so intelligent, and they seemed quite ready to give a reason from the scriptures for all I ask of them..» سجلها الكاهن الأب دنتون في كتابه «الكنيسة القديمة التي لمصر» وسرد فيها تعليق القس بوتشر الذي كان يعرف اللغة العربية لإقامته في مصر عدة سنوات ، وهو زوج الكاتبة التي سبق الاقتباس منها - راجع أيضا ٢ صموئيل ٦ : ١ - ٤ ، ثم ليتأمل القبط هذه الكلمات الآتية لهم من « الذين هم من خارج » لعلهم بهذا التأمل يزدادون تقديراً لأبائهم وكنيستهم .

العزيمة وبنفس الحماس وبمؤازرته هذه الومضة الوطنية الملتبهة نحو التآلف الذى أعلنه مصطفى كامل سارع القبط الى الانضمام الى صفوفه . ومع أنهم كانوا كثيرين إلا أننا سنذكر اثنين منهم فقط . ويجب أن نعلم أن غالبيتهم استمر في جهاده الوطنى ابتداءً من صرخة مصطفى كامل وعلى امتداد ثورة سعد زغلول .

وأول من نذكره هو ميخائيل عبد السيد - صاحب جريدة الوطن التى كانت قد تعطلت أيام ثورة عرابى ثم عادت الى الظهور نتيجةً لدفعة مصطفى كامل . ولأن هذا الوطنى كان رئيس تحرير جريدة (علاوة على كونه صاحبها) ولأنه كان ممن يحسنون الكتابة والخطابة فقد ساهم بقلمه في الدعوة للحركة الوطنية وكان يتابع كل ما يقوله مصطفى كامل باهتمام زائد ويعلق عليه باستمرار . وفي إحدى المرات كتب يقول : « .. فقد أنشراح كل من سمع حضرة الوطنى الماهر - مصطفى كامل - لأنه أظهر أن فى المصريين من هو مقتدر فى الإعراب عن نوايا الأمة المصرية بالاعتدال والرزانة والحض على مكارم الأخلاق والحث على المحبة والمسالمة .. » واستمر ميخائيل عبد السيد يعبر عن وطنيته الملتبهة الى أن ألغت السلطات الانجليزية جريدته .

أما الشخص الثانى فقد بدأ جهاده الوطنى مع مصطفى كامل - وهو مرقس حنا . صحيح أنه صار فيما بعد من كبار رجال الوفد ولكنه كان عضواً بمجلس إدارة الحزب الوطنى ومن أبرز كتابه وخطبائه . ومن أوضح الأدلة على تعاطفه مع مصطفى كامل مرثيته له حين وقف أمام الجموع الحاشدة يوم أن مات هذا الزعيم الملتهب بحب مصر . وقد ظل على ولائه للحزب الوطنى ولمبادئه فكان ينتهز كل مناسبة ليعلن هذا الولاء صراحةً . فقد وقف مرة يخطب بمناسبة عيد رأس السنة الهجرية فقال ضمن ما قال : « جئت لأقول لكم كلمة صغيرة فى مبنها كبيرة فى معناها وهى أنه مهما قيل ويقال عن مقاطعتنا وتدابيرنا فنحن اخوان فى الوطن .. » ثم حدث فى يناير سنة ١٩١٠ أن دعا لطفى السيد الى الاحتفال بعيد الهجرة فحضر مرقس حنا هذا الاحتفال أيضاً ووقف خطيباً فى المحتفلين فقال « .. إن السنة الهجرية سنة المصريين جميعاً تحتفل بها الشبيبة الإسلامية والشبيبة القبطية معاً لأنه احتفال لدين شريف مبدؤه أن محبة الوطن من الايمان .. وإذا حدث اختلاف بين مصريين ومصريين فلا يُعد ذلك دليل على عدم وجود إخاء انما هو من مستلزمات الحياة .. »

كذلك كان مرقس حنا عضواً بمجلس إدارة الجامعة المصرية ، وقد مُنح رتبة البكوية سنة ١٩١٢ لنشاطه فى خدمتها . وفى سنة ١٩١٤ اختير وكيلاً لنقابة المحامين ثم نقياً لها أربع مرات . وكما اعتاد أن يقف خطيباً فى الاحتفال برأس السنة الهجرية كذلك كان يخطب فى الاحتفال بعيد النيروز وفى سبتمبر سنة ١٩١٩ كان الاحتفال به فى جميعة التوفيق وقد وجه الدعوة اليه فتح الله بركات (الذى اختير رئيساً للجنة الاحتفال) واختير مرقس حنا وكيلاً لهذه اللجنة . ولبنى الدعوة عدد كبير من القبط والمسلمين ومن رجال دينيهما . فلما اكتمل الجمع

وقف مرقس حنا بينهم يقول : « لنا أعياد قومية وطنية أربعة هي عيد وفاء النيل وشم النسيم ورأس السنة الهجرية والنوروز . » ثم عقب عليه عاطف بركات (أخو فتح الله) بقوله : « إن عيد النوروز هو مبدأ سنتنا الشمسية التي عليها حساب الأمة في زرعها وقلعها وليست الأمة المصرية مكونة من عنصرين مختلفين مسلم وقبطي وإنما هي شعب واحد وعنصر واحد .. » وفي ختام الحفل أرسل المجتمعون برقية الى رئيس الوزراء يطلبون اليه اعتبار النوروز عيداً رسمياً كل عام .

ولما حل عيد الميلاد في ٧ يناير سنة ١٩٢٠ طالب عمال العنابر اعتباره عيداً للأمة جمعاء . وأيدت جريدة « الأفكار » الإسلامية هذا الطلب ، وزادت عليه بضم عيد النوروز أيضاً الى الأعياد الرسمية .

وقد يتبادر الى البعض بأن الائتلاف كان مجرد رد فعل على السياسة الانجليزية ولكن لو كان كذلك لاقتصر على الأمور السياسية أما أن يمتد الاخاء والامتزاج فيشمل جميع شئون الحياة الاجتماعية فدليل على بعد أعمق وعلى رغبة أكثر أصالة في التآلف وتكوين الجماعة المصرية . (١) ١٢٢ - وظلت الشعلة الوطنية ملتهبة تندلع طوراً وتتهادى أحياناً الى أن انفجرت كالبركان الثائر الذي يجرف كل مافي طريقه بعنفوان : وهذا ما كانته ثورة ١٩١٩ . فقد كانت ثورة عارمة هادرة اكتسحت كل السدود والعراقيل . ولم تهدأ إلا حين أجلى الانجليز عن مصر نهائياً .

أما القبط الذين ترددت أصدااء صيحة سعد زغلول في أعماقهم فيمكن وصفهم بلا مغالاة بأنه لا حصر لهم ! والواقع أن الثورة التي أشعلها سعد زغلول لامتثل لها في تاريخ الأمم قاطبة لأنها كانت ثورة شعب أعزل ضد امبراطورية ضخمة في أوج انتصاراتها وكان أمضى سلاح في هذا الصراع الرهيب غير المتكافئ هو الوحدة الصافية التي جعلت من أبناء مصر جميعاً إخوة متحابين يتلقون معاً الرصاص ويسقطون معاً فتمتزج دماؤهم بتربة مصر التي أحبوها وقدموا حياتهم رخيصة في سبيلها ، أو على حد تعبير مؤرخ معاصر : « خاضوا لظي معارك حامية استشهد فيها منهم مئات ذهبوا للقاء ربهم وعلى أذرع بعضهم وشم الصليب وعلى أذرع الآخرين وشم الهلال (٢) » .

(١) كل هذه الوقائع مسجلة في « مشهورون منسيون » لفتحى رضوان ص ٤٤ ، « الأدب القبطي المعاصر » لمحمد سيد كيلاني ص ٨٥ ، ٨٦ ، ١٢٩ ، طارق البشرى : مجلة الكاتب اكتوبر سنة ١٩٧٠ ص ١٢٢ - ١٢٤ . أما عيد وفاء النيل فكان يُحتفل به في ١١ سبتمبر حيث يصل فيضانه الى اعلا منسوب ، وقد زال الآن بسبب احتجاز مياهه في السد العالي .

(٢) هو حسين مؤنس في كتابه السابق ذكره ص (٢٣٦) ، ويجدر بنا تسجيل ما قاله حسين فوزى بوصفه معاصراً لتلك الثورة الرائعة وهو « .. ففى ليلة من تلك الليالى التاريخية - من أمسيات الأزهر - حين كان الخطباء من علماء المسلمين ورجال الاكليروس القبطي يتداولون المنصة لإنهاضاً للهمم وإبقاءً على الشعلة المقدسة ، كانت التعليمات قد أُلقيت إلينا بحماية الجبهة الموحدة ضد عوامل التفرقة » سندباد في رحلة الحياة ص ٩٨

١٢٣ - ولن نستطيع بحال ما أن نذكر جميع القبط الذين ساهموا في ثورة ١٩١٩ بحياتهم أو بجهودهم أو بالاثنين معاً ولكن الواجب يحتم علينا أن نذكر عدداً محترماً منهم .

على أننا قبل هذا يجدر بنا أن نعرف أنه كان للوفد حركة سرية « تحت الأرض » ، غالبية أعضائها من الشباب وكان ضمن هذا الشباب الذى حمل رأسه على كفه توفيق صليب رئيس قسم النشرات والمطبوعات ، ومنير جرجس وشقيقه كامل ، وعازر غبريال وشقيقه ناشد . وكان الأربعة طلبة في الجامعة المصرية . هؤلاء الخمسة وزملاؤهم المسلمون اشتبه فيهم الانجليز في وقت ما فحبسوهم لمدة سبعة شهور . ثم لما فشلوا أمام إصرار هؤلاء الشبان على إنكار كل التهم الموجهة اليهم وعلى جهلهم بأية مقاومة سرية اضطروا أن يطلقوا سراحهم^(١) .

١٢٤ - ولقد ساندت الأناشيد الشعبية في إذكاء الحمية ومضاعفة اشتعالها ومن طريف الأغاني التي كانوا يرددونها الأغنية التالية : « ياعم حمزة احنا التلامذة ما يهمناش في القلعة بنات ولا المحافظة واخذين على العيش الحاف والنوم من غير لحاف . مستعدين ناس وطنين . دايم صايحين احنا التلاميذ ... »

ولم تكن الأغاني الزجلية غير وسيلة ضمن الوسائل العديدة التي استغلها المصريون لاشغال القلوب إذ قد استعانوا حتى بالمسرحيات والتمثيليات . فحوصر المسرح وكممت السلطة البريطانية أفواه الفنانين والمخرجين . ومن الطريف أن حسن فايق (الممثل الذى ذاع صيته) لم يسكنه هذا التصرف لأنه وجد في كنيسة مارمرقس بمصر الجديدة متنفساً يجهر فيه بمنولوجاته ، وبعد الانتهاء من إلقائها خرج هو وسامعوه جميعاً وقصدوا إلى الأزهر حيث كرر ترديد منولوجاته ، واحداها هي : « مدد يارفاعى مدد ملك الأفاعى يأسد . من زيننا احنا في البلد . نأكل رصاص من غير عدد .. »^(٢) .

١٢٥ - وأول من يأتى في هذا السجل المجيد الحافل هو ويصاواصف الذى بدأ كفاحه الوطنى مع مصطفى كامل واستكماله مع سعد زغلول وكان قد انتخب عضواً في أول لجنة إدارية

(١) حسين مؤنس ص ٧١ راجع ما ورد عن عريان يوسف سعد الذى اطلق قبيلتين على يوسف وهبه

ف ٩٢ .

(٢) الأغنية والزجل من تأليف الدكتور الحفنى وهو محبوس في سجن المحافظة راجع أيضا المصور في ٧

مارس سنة ١٩٦٩

للحزب الوطنى التى انتخبها الجمعية العمومية الأولى المنعقدة فى ١٧ ديسمبر سنة ١٩٠٧ ، وجاء ترتيبه التاسع بين ثلاثين عضواً فكانت مشاركته أول مشاركة قبطية - أى أول نشاط حزى قومى بعد الاحتلال الانجليزى . وكان عمل ويصا واصف هذا تعبيراً صحيحاً وإدراكاً سليماً لمعنى الوطنية .

وقد ظل ويصا واصف وفياً للحزب الوطنى إذ كان من خاصة أنصار محمد فريد أيضاً . وقد خطب فى حفل للحزب سنة ١٩٠٩ هاجم فيه اللورد كرومر لتقريره عن أن الحركة الوطنية مصطبغة بالصبغة الدينية فقال ... هل توجد أمة فى العالم أسعدها الحظ لأن تبنى وطنيتها على قواعد متينة كالتى تُبنى عليها الوطنية المصرية التى يشترك أفرادها فى الجنس واللغة والعوائد والقانون والماضى والتاريخ ؟ هل لو لم يكن القبط على تفاهم تام مع إخوانهم المسلمين فى فكرة الوطنية كانوا يشتركون معهم فى تلك المظاهر الكبرى التى جرت لفقيد الشرق والوطنية .. (١)؟

والواقع ان ويصا واصف كان من تلاميذ سعد زغلول فتجاوبت نفسه مع نفس استاذه وبالتالى سار معه على طول الطريق . وبما أن ويصا درس الحقوق باللغة الفرنسية فقد كان يستعمل معرفته بالقانون وباللغة فى مختلف المناسبات مؤكداً الوحدة والوطنية . ولقد قال ذات مرة ... ويوجد بجانب المسألة الدينية مسألة الجنس والوراثة التى هى عامل فى تطوّر الشعوب لا تقل أهمية عن عامل الدين ... فنحن المصريين طبعنا روحنا على كل مبدأ وكل أمنية من مبادئ البشر وأمانيه ... فموسى قد استمد من قساوستنا مبادئه التى قلبت العالم رأساً على عقب .. ومما هو ثابت فى التاريخ نفوذ مدرسة الاسكندرية الوطنية واعتبار الكنيسة القبطية الى الآن كأنها الرأس المفكر للمسيحية . ونحن المصريين أيضاً اللذين حفظنا المدنية العربية الاسلامية ... إن هذا الشعب المصرى مصرى لأنه أبدى فى مصريته وشخصيته ... وهذا درس يشدد عزائمنا ويدعونا للطمأنينة على مستقبلنا... (٢)

ولما سافر سعد زغلول الى باريس فى ١١ أبريل سنة ١٩١٩ كان ويصا واصف مستشاراً للوفد المصاحب له كما كان معه زميل قبطى يشاركه هذا العمل هو عزيز منسى . وفى باريس انضم ويصا رسمياً الى الوفد . ثم حين قبل يوسف وهبة رئاسة الوزارة كتب ويصا واصف مقالا بالفرنسية فى « جورنال دى كير » وجهه إليه فقال : هذه أول مرة قام فيها الشعب المصرى قومة رجل واحد فى وجه قوة هائلة يطالبها بحريته واستقلاله .. كمصرى أقول لحضرتكم ما يجمع عليه جميع مواطنى من قبط ومسلمين . لن تحكمونا بغير البنادق الانجليزية . لذلك يجب عليكم الحرص على ما حققه المصريون بثورتهم فأنتم تتحملون المسئولية أمام السلالات القادمة وعليكم أن تعلموا أنكم لا تمثلون القبط ولا تعبرون عن أمانهم .

(١) « محمد فريد » لعبد الرحمن الرافعى ص ٥١ - والمظاهرة الكبرى التى يشير إليها هى جنازة مصطفى كامل

(٢) صحيفة مصر فى ٢٦ نوفمبر سنة ١٩١٩ نقلا عن الجورنال دى كير

وبأزاء هذه الوحدة التي لم يجد الانجليز فيها ثغرة ينفذون منها حين أقاموا رئيس وزارة قبطيا وضع لهم أنه لا بد من القضاء على الوفد إن هم شاعوا الاستمرار في احتلالهم لمصر . فكانت إجراءات النفي والاعتقال والفصل والمحاكمة التي تتخذها سلطة الاحتلال لا تفرق بين فرد وآخر إلا بمقياس التطرف أو الاعتدال في تصرفاته . وعلى هذا الأساس قبضت على ويصا واصف مع عدد من زملائه وسيقوا للمحاكمة . وحين وقفوا أمام القاضي الانجليزي أعلنوا في جراءة صريحة بأن لا حق له في محاكمتهم وانهم لن يجيبوا على أسئلته ، فهم مصريون على استعداد تام لأن يموتوا في سبيل مصر . وأمام هذا الإصرار الباسل صدر الحكم عليهم بالإعدام ثم خفف الى السجن المؤبد كما هي عادة «العدالة» الانجليزية . وهكذا حفظ الله حياة هؤلاء الرجال من بني مصر ليستكملوا سعيهم ولتنبه قلوبهم برؤية مصرهم الحبيبة دولة ذات سيادة مستقلة .

ثم حاول الانجليز إقناع القبط بأن يقبلوا حماية انجلترا لهم ، فلما فشلوا أوعزوا لبعض المصريين بالرعاية لوجوب تمثيل الأقليات في البرلمان المزمع انتخابه . وبالفعل تناوبت الأقلام المختلفة الرفض أو الترويج لهذه الفكرة فأدلى ويصا واصف بمحدث عن هذا الموضوع « للبورص اجبشيان » (فرنسية تصدر في مصر) قال فيه بأن مصر لا تعرف أكثرية وأقلية ولن يكون في البرلمان إلا احزاب سياسية بمعناها العصري يكون القبط فيها مبعثرين ؛ ولم يكن القبط في أى وقت موضعاً لتشريع استثنائي بل عوملوا دائما كمصريين يتمتعون بكافة الحقوق ، حتى كان تمتعهم بها قبل الاحتلال أحسن من تمتعهم بها بعده ... ولما سئل عن المؤتمر القبطي الذي انعقد سنة ١٩١١ قال : لم يكن إلا غلطة سياسية لن يتجدد وقوعها ... وفي إجتماع آخر خطب يقول : « إن الأحزاب في البرلمان لن تكون دينية بل اجتماعية من صناعية وزراعية ونقابية » ونشرت ترجمة المقال في الأخبار في يونيو سنة ١٩٢٢ . ولما انتهت هذه المسألة بالفشل الانجليزي أيضا وقف ويصا واصف يتحدث في الكنيسة البطرسيية فقال ... وهكذا انتهت مشكلة تمثيل الأقليات برفضها الجماهيري الواسع على نطاق المصريين عامة والقبط خاصة . فانتصرت القومية المصرية على هذه الدسيسة البريطانية .

ولقد صدر الدستور في ابريل سنة ١٩٢٣ ، وعلى الفور بدأ الإعداد للمعركة الانتخابية لتشكيل مجلس النواب الأول . استمرت هذه المعركة الانتخابية الأولى لغاية ١٢ يناير سنة ١٩٢٤ . ولقد شكّل الوفد منذ البداية لجانا عامة ، في مختلف الأقاليم واتبع في تشكيله لها المبدأ عينه : مبدأ الوحدة الوطنية . فمثلا كان من بين أعضاء اللجنة التي تشكلت في بني مزار محمود زكى عبد الرازق والقمص حنا غبريال . كذلك حرص الوفد في بعض اللجان أن يتقدّم إليها بمرشح ليس له في الدائرة المرشح لها عصبية عائلية ولا موطن شخصي مثل ويصا واصف الذي رشحوه عن المطرية مع انه من أبناء الصعيد . وقد فاز في الانتخاب بفضل الروح الوطنية الجارفة وبالطبع دعم سعد زغلول الحركة الانتخابية بقوله : إن نهضة مصر أوجدت هذا الاتحاد المقدس

بين الهلال والصليب .. ولا امتياز لمصرى على آخر إلا بالاخلاص والكفاءة ... ولولا وطنية في الأقباط وإخلاص شديد لتقبلوا دعوة الأجنبي لحمايتهم ... وبهذه الروح وقف ويصا واصف في إحدى دوائر المنيا يقول بإعتزاز : « إننى أمثل فى البرلمان دائرة لا قبلى فيها غير نائبا » (١)

وحينما جاء الوفد للحكم سنة ١٩٢٨ بزعماء مصطفى النحاس (بعد انتقال سعد زغلول الى دار الخلد فى ٢٧/٨/١٩٢٧) لم يكتف بوزيرين قبطيين فى وزارته بل اختار ويصا واصف رئيسا لمجلس النواب . وكان الملك فؤاد آنذاك يحلوه أن يأمر بفضّ الدورة البرلمانية قبل انتهاء مدتها وحدث فى سنة ١٩٣٠ أن تولّى اسماعيل صدقى الوزارة فوافق الملك على تعطيل الحياة النيابية ، ومن ثم أرسل قوة مسلحة من رجال الجيش تحيط بمبنى البرلمان لمنع الأعضاء من الاجتماع وإمعانا من هؤلاء الجنود فى تنفيذ الأوامر أغلقوا باب الدار بسلسلة حديدية . وجاء ويصا واصف وبعض الأعضاء فتركهم يدخلون الى الساحة زعماء منهم أنهم سيضطرون الى العودة حين يجدون الباب موصداً . فلما وصلوا الى الباب نادى ويصا على رئيس الحرس البرلماني وطلب إليه تحطيم السلسلة فحطمها بالفعل . ودخل هو ومن معه الى قاعة الجلسات . وقبل البدء بالجلسة أرسلوا الخطاب الثانى : حضرة صاحب الدولة رئيس مجلس الوزراء ... تنص المادة ١١٧ من الدستور أنه لا يجوز لأى قوة مسلحة الدخول الى المجلس ولا الاستقرار على مقربة من أبوابه إلا بطلب رئيسه . ولقد حدث ظهر اليوم أن أحيطت دار البرلمان بناءً على أمر الحكومة بقوات غفيرة من رجال الجيش المسلحين . ولم يقف الأمر عند هذا الحد بل أن قوات أخرى من بلوك الخفر قد اقتحمت أبوابه وطلبت الى قومندان بوليس البرلمان إخلاء القرة قول . ولما لم يجب الى هذا الطلب قياماً بالواجبات المفروضة عليه ولاحظ الاسترسال فى استعمال القوة بالقبض على رجاله ، رأى من الحكمة أن لا يقابل القوة بالقوة حقناً للدماء وهكذا استقرّ رجال الجيش بعد ذلك فى فناء البرلمان واحتلوا أماكنه . أمام هذا الاعتداء الصارخ لا يسعنا إلا توجيه الاحتجاج الى الحكومة على تلك التصرفات المنافية كل المنافاة لما يقضى به الدستور ولما تستوجه دار البرلمان من الهيبة والأحترام تحريراً فى ٢٠ يوليو سنة ١٩٣٠ رئيس مجلس النواب ويصا واصف (٢) .

وحينما رُوّعت البلاد بفقده تزاومت الذكريات حوله لأنه كان ذا شخصية جبّارة من تلك الشخصيات التى أنبتها صعيد مصر : كان طهطاويا امتلأت نفسه بتلك الأحاسيس الجياشة عينا التى طغت على رفاة رافع ، وتصفه الأدبية مى بتلك الكلمات : .. ويصا واصف الرجل المثقف الواسع الاطلاع المملوء حكمة وتبصراً واتزاناً. ويصا واصف الخطيب اللبق حتى فى الشئون غير

(١) طارق البشرى - مجلة الكاتب - ابريل سنة ١٩٧١ ص ١٤٣ - ١٤٤ و ١٤٨ - ١٦٠ ، ومن قوة تأثير الوفد أنه اعتاد أن يرشح فى دائرة الدلنجات بالبحيرة غالى ابراهيم القبطى وهو ليس من أهلها ، بل أن هذه الدائرة كانت موطناً لقبائل بدو عربية حديثه التوطن فيها - وكان ينجح فى كل مرة .

(٢) عن كتاب « حبيب المصرى » ص ٩٢ - ٩٣

السياسية ... ويصا واصف مؤيد الآداب والفنون ورئيس شرف. « جماعة الخيال » للتصوير والرسم والنحت ورئيس جمعية الفنون الجميلة ... إن الاستاذ ويصا واصف مع كونه ركنا من أركان الوفد فإنه كان أيضا من رجالات مصر المعدودين : وفدين كانوا أم غير وفدين . لقد كان هذا الرجل يعرف أن يتجرد من وفديته عندما تأمره وظيفته ، يشهد بذلك جميع الذين شهدوه في كرسى الرئاسة يدير مناقشات مجلس النواب ببراعة ودقة . فلا تجرده وفديته من الإنصاف ولا يألو جهدا في سبيل تمكين كل راغب من الإدلاء برأيه في صراحة وجلاء . شهدت أنا إنصافه ذاك في الجلسة التي فوض فيها البرلمان النحاس باشا وأعوانه تفويضا رسميا بمفاوضة الحكومة البرلمانية والاتفاق على المعاهدة قبيل سفر الوفد الى لندن في العام الماضي . وكان أعضاء المعارضة قليلين بالبرلمان ، وكثيراً ما كانوا يقابلون بالمقاطعة إبان الإدلاء برأيهم . فكان للأستاذ ويصا واصف الفضل في الدفاع عنهم وفرض السكوت والإصغاء على الجميع وترك الحرية للخطيب في بسط فكرته وهو في دفاعه عن حرية كل خطيب وحماتها لم يكن ركنا من أركان الوفد بل كان رئيس مجلس النواب المصري (١)

ولقد كانت وفاة ويصا واصف - رحمه الله - في ٢٧ مايو سنة ١٩٣١ وكان اسماعيل صدقي رئيساً للوزارة آنذاك ، ورغم عقليته الجبارة فقد كان يحكم بالقوة . ورداً على استبداده كان أروع تعبير عن الأخوة الصادقة التي جمعت بين قلوب المصريين هو جنازة ويصا واصف . فقد كان المشهد مهيباً رهيباً امتد من ميدان رمسيس الى كنيسة البطريركية (بالعباسية) . وكانت الجماهير المشيعة لهذا الوطنى الكبير تهتف : « بلغ الظلم لسعد يا ويصا ! » معلنة بهذا النداء المدوى أن التضامن الذى جمع بين القلوب على أرض مصر ممتد بها الى دار الخلود .

١٢٦ - ومن رجالات مصر الذين ساروا مع الوفد من البداية الى النهاية واصف بطرس غالى الذى وضحت بسالته أيام الترويج لعقد المؤتمر القبطى في معارضته الصريحة له . وقد كتب يمتدح الجهود المبذولة لدعم الوفاق معلناً أنه هو قد تناسى الحملات التى وجهها بعض الكتاب ضد والده ثم انتهى بقوله : فهلموا إذن يامعشر المسلمين والأقباط لنضم بعضنا البعض كالبنيان المرصوص حتى لا يميز في المستقبل بين مصرى ومصرى ، فنعمل جميعاً بإخلاص لما فيه خير البلاد (٢)

وقد اختاره الوفد لمكانته الاجتماعية والثقافية العليا . فقد كان قبل دخوله الوفد مولعاً بالشعر العربى الى حد جعله يضع كتاباً باللغة الفرنسية عنه بعنوان « حديقة الزهور » . وفى هذا

(١) مقال بعنوان « كلمة سريعة » نشرته جريدة الأهرام في ٣١/٦/٣ ، ومى من طلائع أدبيات الشرق الأوسط كتبت، نثراً وشعراً بالعربية والفرنسية

(٢) أحمد شفيق : مذكراتى في نصف قرن - ٢ القسم الثانى ص ٢٤٤

الصدد تصفه كاتبة انجليزية بقولها : « كان ذا كفاءة نادرة ولو أنها كفاءة حاملة » (١)

ولتبحره في اللغة الفرنسية كان يدافع عن حق مصر في الاستقلال أمام العالم الخارجي بالشعر الفرنسي ! كذلك كان هو وويصا واصف يشرفان على أعمال الدعاية للمطالب الوطنية في باريس ثم لما تتابعت الاعتقالات والنفي ولم يبق في القاهرة غير هذين القبطيين فتقدما الصفوف بإصدار البيانات اللاذعة لتوجيه الشعب المصري . وفي النداء الذي أصدره يوم الجمعة ٢٣ ديسمبر سنة ١٩٢١ قالوا : ... إننا مصممون على أن نواصل العمل وأن نثابر حتى نصل إلى غايتنا منه بعون الله . ولئن ضربنا الخصم نحن أيضا فليقومنَّ غيرنا لأننا لا ندع علم مطالبنا يسقط من أيدينا . أيها المصريون إن في ميدان الضحايا والجد لمتسع للجميع . وكانت الجماهير كلها تنقاد لتوجيهاتها عن اختيار وعن إيمان بالوفد دون النظر للانتماء الطائفي لمن أصدرها .

وحدث في يوم ٢٢ ديسمبر سنة ١٩٢١ أن أصدرت السلطات البريطانية أمراً إلى سعد زغلول بالكف عن نشاطه السياسي والأعتكاف في قريته تحت تصرف مدير المديرية ، وقد شمل هذا الأمر ثمانية من أعضاء الوفد فرفضوا الأذعان . ومن ثم صدر الأمر بنفيهم . وفي ٢٥ يناير سنة ١٩٢٢ قبضت السلطة على سبعة آخرين من الأبطال الوطنيين كان من بينهم ويصا واصف وواصف غالى ومرفس حنا وحبيستهم في ثكنات قصر النيل (٢) وقد سبق القول إنهم سيقوا للمحاكمة فأصروا على رفضهم الإجابة على أسئلة القاضي الانجليزي معلنين أن لاحق له في محاكمتهم ، ثم هتفوا بحياة مصر وباستعدادهم للموت عنها .

وحينما صدر تصريح ٢٨ فبراير قاومه الوفد رغم أنه كان في الحقيقة خطوة لها أهميتها نحو الاستقلال . إلا أن المقاومة نتجت عن تضمنه أربع تحفظات اعتبرها الطموح الوطني وصمة ضد الاستقلال ، فتأمين مواصلات الامبراطورية والدفاع عن مصالحها قناع لاستبقاء الوجود البريطاني المسلح . وأما حماية الأجانب وحماية الأقليات فتدخل سافر في الشؤون الداخلية . لذلك أعلن واصف غالى (وكان آنذاك سكرتيراً للوفد) بأنه لاحق لانجلترا في تولي حماية الأقليات ، فالمصريون يعتبرون ذلك « بمنزلة تدخل لا يطاق من جانب إنجلترا » فلما انحاز القبط لرأى الوفد كما أعلنه واصف غالى وأجمعوا عند وضع الدستور - على رفضهم التمثيل النسبي للأقليات في البرلمان اغتاض الانجليز من موقفهم . وعبرت جريدة « المورنينج بوست » عن هذا الغيظ بقولها إن الغالبية العظمى رفضته لأنها خافت من التعبير عن رأيها بصراحة ، ثم حرصت هذه الجريدة عينها السلطات البريطانية بالتدخل المباشر قائلة : « الظاهر إنه يجب إنقاذ القبط من ضعفهم ! » كذلك

(١) الكتاب عنوانه Le Jardin des Fleurs وتوجد نسخة منه في الجناح الخاص بالكتب الشرقية من مكتبة المتحف البريطاني تحت رقم 14573 a 3b ، كلا راوبيل المرجع السابق ص ٢٣٣ البشرى - الكاتب أكتوبر سنة ١٩٧٠ ص ١١٧

(٢) يقوم الآن المبنى الذى يضم مركز الحزب الوطنى الديمقراطى وغيره من المنشآت الوطنية على الأرض التى كانت الثكنات مشيدة فوقها وكانت حينذاك معسكراً للجيش الانجليزى بالقاهرة .

حرصت « الاجيبت أن جازيت » على بذل بذور الشك لدى القبط في موقفهم هذا . على أنه مما يجب ذكره أن بريطانيا حينما وجدت من خيرة السنوات السبع التالية لتصریح ٢٨ فبراير أن التحفظ بحماية المصالح الأجنبية وحماية الأقليات لم تؤثر ثماره المرجوة من إثارة التفرقة الدينية داخل الحركة الوطنية اضطرت الى إعلان تنازلها عنه في صيف ١٩٢٩ . وهذا من غير شك - نصرٌ أحرزته مصر بقوة تماسكها الوطني (١) .

ويتضح من مسلك سعد زغلول وصحبه ان مرارة الحقيقة كانت لنفوسهم المتوترة أحلى مذاقاً من نفومة الحياة الخائفة فالنقطة المضيفة لأولئك الذين يعيشون الأحداث اليومية في تنوعها المذهل وفيما يبدو خلائها من فوضى هي أنهم يستشعرون بأن خلفها حقيقة خفية لامدركه ، ويتوالى الأيام تتكشف الخطوات العريضة لتطور الشعب . ومن هذا المنطلق استعذبوا الفقر والسجن بل والإعدام ، موقنين أن الاضطرابات والقلق التي يعيشونها ستنتجلى عن صبح وضوء . وهكذا تصاعد الوعى القومى ويتسلم الوطنيون مقاليد حكم بلادهم بعد الحبس والتشريد . وتولى سعد الوزارة من ٢٨ يناير سنة ١٩٢٤ الى ٢٤ نوفمبر من نفس السنة فاتخذ من واصف غالى وزيراً للخارجية ومن مرقس حنا وزيراً للأشغال العمومية أما في ١٧ مارس سنة ١٩٢٨ الى ٢٥ يونيو من نفس السنة فقد تولى النحاس باشا الرياسة وسار على خطة سعد في إسناد وزارة الخارجية الى واصف غالى . ثم اتبع الخطة عينها في وزارته الثانية من ١ يناير سنة ١٩٣٠ الى ١٧ يونيو من نفس السنة يجعل واصف غالى مسؤولاً عن وزارة الخارجية وعاد النحاس للحكم مرة ثالثة في ١٠ مايو سنة ١٩٣٦ الى ٣١ يوليو من نفس السنة وعاد اتخاذ واصف غالى وزيراً للخارجية . وكرر خطته حين تولى الوزارة للمرة الرابعة في ٣ أغسطس سنة ١٩٣٧ الى ٣٠ ديسمبر من نفس السنة في اسناد وزارة الخارجية لواصل غالى . ونرى من هذا السرد أن واصف غالى جاهد بكل امكانياته كوزير للخارجية في خمس وزارات وفديه : الأولى تحت زعامة سعد زغلول والأربع مرات التالية تحت رئاسة مصطفى النحاس ولولا تفانيه وحيه لمصر لما استمر الوفد نتيجة لهذه الوزارة ذات الصلات الحساسة لخصوصاً في تلك السنوات التي استمر فيها الصراع مع الانجليز لجعلهم يجلون عن مصر نهائياً .

وبالطبع استلزم هذا الصراع اكتساب مودة الدول الأوربية والدول الأمريكية وما يتطلبه هذا الهدف من اللباقة والكياسة والإلمام بمغزى التعامل الانساني ولولا أن واصف غالى كانت لديه هذه الامكانيات ما استمر المسئولون في الوفد على اختياره وزيراً للشئون المصرية الخارجية (٢) .

(١) صحيفة وادى النيل في ٣٠ أبريل سنة ١٩٢٢ ، طارق البشرى مجلة الكاتب أبريل سنة ١٩٧١

ص ١٦٢ ، كتيب صدر بعنوان « براءة الأقباط من طلب تمثيل الأقليات » على غلافه اسم سلامة ميخائيل وصورته .

(٢) مارسل كولومب : « تطور مصر » (بالفرنسية) تمهيد ص ١١ - ١٢ .

١٢٧ - ومن أعجب الشخصيات المتفانية في حب مصر شخصية سينوت حنا الذي يجدر بنا التمعن فيها طويلاً فقد كان شاباً ينتمى لأسرة من كبار أغنياء الصعيد ووجهائها ، بل كان لأسرته مصرفها الخاص في الفيوم . فكان منذ نشأته في مركز مرموق ثم ظهر أول ما ظهر في الحياة العامة ضمن أصدقاء مصطفى كامل ، وبدأ صلته بسعد زغلول في الجمعية التشريعية ومنذ ذلك تألق في السياسة المصرية باطراد مستمر . فسافر مع الوفد سنة ١٩١٩ الى باريس وعاد في سبتمبر من تلك السنة . ولقد دأب على كتابة المقالات في الصحف بلا هوادة . وكان في كتاباته كلها لسان الوفد ضد الحكومة وضد سلطة الاحتلال ، ثم ضد لجنة ملنر . وقد لفتت مقالاته الأنظار إليه ، وأحاطته بشعبية واسعة ، كما كانت من أكبر الدوافع إلى إثارة الجماهير واشتعال المظاهرات في شهرى أكتوبر و نوفمبر ، وبالتالي أدت الى سقوط وزارة سعيد باشا . ومن أكبر الأدلة على تعاطف الشعب مع سينوت حنا رسائل التأييد التي ازدحمت بها الجرائد وتسمية الجماهير له « بالنائب الحر الجريء » كذلك كان التجار حين يعلنون عن سلعهم في الجرائد تكون إعلاناتهم مسبوقة دائماً بتقديم التحية له . ولم يسع السلطات البريطانية بأزاء هذه الشعبية المتصاعدة إلا أن تبعده الى عزبته بالفشن بمناسبة وصول لجنة ملنر ، فاقام بعيداً عن القاهرة مدة خمسة أسابيع . وقد ودعته الجماهير حاملين إياه على الأعناق واستقبلوه بنفس الطريقة . وكان بين مستقبله علماء الأزهر كما أنه زار شيخ هذا الجامع حالما وصل الى القاهرة . (١)

وكان بشرى الأخ الأكبر لسينوت غير راض (في بداية الأمر) عن الاتجاه الوطنى المتطرف لأخيه الأصغر خوفاً منه على مركز العائلة وثروتها . وقال له ذات مرة : « إنا أصررت على سلوك هذا السبيل فستسجن وتُعذب وربما نفوك من البلد كما فعلوا بعراى وطلبة وعبد العال حلمى » أجابه سينوت في حياء وأدب جم : « يا أخى بشرى لا تخف على . إننى اسعى في الحصول على استقلال مصر وإخراج الانجليز منها لأن هذا هو الضمان الوحيد لسلامتنا كلنا : أقباط ومسلمين . أنت تظن أن الانجليز يحمون حقوقنا ويحرسون أموالنا نحن الأقباط ، وهذا خطأ ، إنهم لا يحمون الا أنفسهم . وما أنت تراهم يستكثرون من النصارى الشوام ويعتمدون عليهم من دوننا . وانظر عنايتهم بالأروام والأرمن والمالطيين ! أنت تعرف أن الحكومة الانجليزية هى التى بنت بماها كنيسة الروم وكنيسة الأرمن بالقاهرة ، وهم يمولون الآن المستشفى الاسرائيلى . فهل ساهموا بقرش في بناء كنيسة قبطية ؟ إنهم يا أخى أعداء المصريين جميعاً .

(١) طارق البشرى : مجلة الكاتب أكتوبر سنة ١٩٧٥ ص ١٣٠ .

وأماننا الوحيد هو أن نظل متحدين مع إخواننا المسلمين . فنحن وهم دائمون في هذا البلد .
وما عدانا زائل ، (١)

أما المقالات التي كان لها هذا الأثر العميق والتي كان ينشرها تباعا في جريدة البلاغ فكانت بعنوان « الوطنية ديننا والاستقلال حياتنا » . وكان يوقع عليها باسمه مقرونا بعبارة « عضو الوفد المصري والجمعية التشريعية » . وكان بالطبع يوجهها لجميع المواطنين على السواء وقد جاء في أولى هذه المقالات : « لا قبلى ولا مسلم وإنما كلنا أمام الوطن مصريون .. وإنه ليكفى الانسان أن يذكر أولئك الشهداء الذين جادوا بأرواحهم - مسلمين وأقباطا - فداءً للوطن المصري ، لا للوطن المسلم ولا للوطن القبطى ، حتى يشعر بما في ذلك من السمو والجلال .. إننا بنينا مصر معا : مسلمين وأقباطا ، ومعا أنشأنا هذا الوطن الأعز ... » والمرة الوحيدة التي خرج فيه على هذا التوجيه العام كانت في مقاله الثامن الذى وجهه ليوسف وهبة بالذات لقبوله رئاسة الوزراء . فقد وجه إليه هذا المقال شخصيا موضحاً له أن القصد من تعيينه هو التفرقة بين القبط والمسلمين ثم هاجمه لانصياعه لهذه الوقعة . (٢) وقد وقع على هذا المقال مضيفاً إلى صفاته كونه عضواً بالمجلس الملى باسيوط . وكان حديثه عاصفاً استهدف منه عزل يوسف وهبة عن جماهير القبط وهدم رغبة الانجليز في إبراز التفرقة الدينية . كذلك استهدف إفساد الدعوة المفتعلة على الصعيد الدولى بأن القبط أو البعض منهم راضون عن الاتصال بلجنة ملنر ، فأعلن للعالم : « أن يوسف وهبة لا يمثل القبط وأنهم منفضون من حوله مجمعون على طلب الاستقلال التام ، وأن مسئولية فعله تقع عليه وحده » .

ومنذ أن انضم الى سعد وقف صامداً ثابتاً إلى جانبه ، لم يتردد ولم يخامرہ الشك في أية لحظة . فقد رضى بالنفى والتشريد والاضطهاد وبفقد الكثير من ماله . رضى بهذا كله وظل راسخاً رسوخ الصخرة ، زاهداً في كل جزاء . ولقد أنفق الوفا من الجنيهاً في سبيل الحركة الوطنية ، وزاد على ذلك أنه أنفق من ذاته . فكل مرة كانت تتألف فيها وزارة وفدية يتراجع هو إلى الوزراء ويترك غيره يحظى بالمنصب الكبير . كان عمله في صمت ووقار . وكأن الله قد عصمه

(١) وقد سجل الانجليز أنفسهم صحة ما قاله سينوت حنا ، فجاء في كتاب رسلایدن :: « مصر والانجليز » (بالانجليزية) في المقدمة مائل : لقد أتخفى كبار التجار الأرمن والسوريين بملحوظاتهم اللاذعة على ضعف حكمنا للمصريين الذين لا يساسون الا بالقوة ، كما امتدحوا الخديوى لمساندته لدنلوب مستشار المعارف (التربية والتعليم) حينما هاج عليه الوطنيون .. بينما كتبت نورمالورير في كتابها « زوجة من مصر » (بالانجليزية) وفي المقدمة أيضاً : « .. هناك مجتمع يتحدث بالعربية ، وهم أحلى شكلا من المصريين وأكثر استعداداً للتجاوب مع الأوربيين - وهؤلاء هم السوريون .. » .

(٢) طارق البشرى : المرجع نفسه ص ١١٨ و ١٣٤ ، صحيفة مصر الصادرة في ٢٤ نوفمبر سنة ١٩١٩ ، وكتابه « المسلمون والأقباط » ص ١٤١ - ١٤٢ .

من بريق الألقاب والمناصب ذلك لأن إيمانه بمصر وحققها كان إيماناً خالصاً صافياً . وقد بادله سعد حباً بحب فكان لا يدع يوماً يمر دون أن يراه ، ولا يقطع برأى دون مشورته . وحينما نفى سفد المرة الأولى برز سينوت ضمن الصف التالي ، وكان ضمن الموقعين على النداء الموجّه للشعب في ٢٤ مارس سنة ١٩١٩ . كان الشهداء يسقطون بالألوف من أقصى البلاد إلى أقاصيها فنأشدوه بالهدوء حرصاً على حياته ، ولكنه لم يهدأ . ولقد كان اسم سينوت في هذا النداء إلى جانب ستة آخرين من القبط - وعلى رأسهم الأنبا كيرلس الخامس (١) .

ولئن كان سينوت مبتكر التعبير « الوطنية ديننا والاستقلال حياتنا » فقد تلقفته الأقلام بصيغ متعددة مثل « دين الحرية » و « دين الوطنية » و « دين الوطنية والاستقلال » ، فأصبحت هذه العبارة مترادفة مع اسمه ، بل أصبحت كأنها « ماركة » هذا العصر الملهب إلى حد أنه حتى من لم يكن يؤمن بها كان « لابد أن يبدأ بها ثم يلتوى كيف شاءت له المهارة » ويعلق الأستاذ طارق البشري على هذه العبارة بقوله إنها : « كانت تعنى لدى البعض الوحدة ضد الاستعمار ، ولدى البعض ضمان الوجود المشترك وتحقيق المصالح الواحدة على مدى المستقبل ، ولدى آخرين أساساً للتحضّر والتنوير والمنطق العلمي الحديث في الحياة ، ولدى غيرهم برهاناً على التسامح الديني ، ولدى آخرين أساساً لبعث مصر وإثباتاً لاتصال حلقات تاريخ الشعب المصري . وتجمّعت كل هذه الروافد في الجماعة المصرية أو في فكرة الفرد الواحد لتكون نهراً واحداً يخاطب الاتجاهات المختلفة في الجماعة والنوازع المختلفة لدى الفرد الواحد فبدأ الناس فرحين بما أنجزوا : بدوا شعباً حقق ذاته .. لذا نلاحظ نبرة الفخر والاعتزاز في كل ما يقرأ أو يُسمع .. في الصحف والخطب والرسائل والذكريات » (٢) .

ومن هذه اللمحة العابرة نستطيع أن نستشف مدى الاثر الذي أحدثه سينوت حنا في توجيه الثورة الوطنية : ويكفى أن نعرف أنه كسب أخويه بشري وراغب إلى جانبه - مع كونه أصغرهم سناً . بل لقد بلغ ولاء سينوت لمبادئه أن أخلص الود لمصطفى النحاس حين خلف سعداً في رئاسة الوفد . وحينما تولى اسماعيل صدق رئاسة الوزراء وعمل جهده على إضعاف هيبة الوفد في أعين الناس ثبت سينوت على حفظ العهود ، فانطبق عليه قول الشاعر : « ثبتت على حفظ العهود قلوبنا ... إن الوفاء سجيّة الأحرار » .

وفي تلك الآونة حدث أن كان النحاس باشا وصحبه في موكب شعبي ، وفي زحمة الجماهير الهائفة المترابضة جرى أحد الجنود (تبعاً للأوامر الصادرة إليه) نحو السيارة المفتوحة شاهراً حربته مستهدفاً إغمارها في ظهر النحاس باشا . واستشعر سينوت هذه الحركة وكان

(١) حسين مؤنس : المرجع السابق ص ٢٢٣ - ٢٢٤ .

(٢) المرجع السابق ص ١٢٠ .

جالساً الى جوار الرئيس فما كان منه إلا أن مدّ ذراعه وطوّق به ظهر النحاس وتلقّى الضربة عوضاً عنه . فتحقق فيه قول رب المجد ليس حب أعظم من هذا أن يضع الانسان نفسه لأجل أحبائه . (١) .

١٢٨ - وثمة شخص كان له الأثر البعيد في مختلف المواقف المصرية لتلك الحقبة - هو مكرم عبيد الذي انضمّ الى الوفد بقرار من جلسته في ٢٠ نوفمبر سنة ١٩١٩ لا لكفائه فحسب بل لأنه كان يجيد اللغة الانجليزية بينما كان كل الأعضاء آنذاك يجيدون الفرنسية ، كذلك تميّز بفصاحة اللسان والمقدرة على الخطابة بطلاقة وانسياب تلقائي وفي جرأة تامة . ولشدة التصاقه بسعد زغلول أطلق عليه الشعب تسمية « ابن سعد البار » بل إن سعداً ذاته اعتبره ابناً له مع سينوت حنا .

اشتغل في بادئ أمره كموظف واختبر معنى التعسف البريطاني . فلما انضم الى الوفد استقال من الوظيفة وقيد اسمه في سجل المحامين لكي يدافع عن مواطنيه المقبوض عليهم بسبب السياسة . وكان في آخر كل يوم يعود إلى « بيت الأمة » حيث يظل الى ساعة متأخرة من الليل . ولما ضاقت السلطة البريطانية ذرعاً بالمقاومة الشعبية المتصاعدة قررت أن تشتت رجال الوفد ، فأصدرت الأمر في ٢٢ ديسمبر سنة ١٩٢١ الى سعد زغلول والى ثمانية من مربيه بمغادرة القاهرة ، وبأن يذهب كل منهم الى بلده ويظل بها تحت تصرف مدير المديرية (المحافظ) . فاجتمعوا في بيت الأمة ليتدارسوا الأمر معاً ويصلوا الى حل موحد . وعندذاك ثار حماس مكرم عبيد واستحث الجميع على الرفض الذي كانوا هم قد أزمعوه . ونتيجة لهذا الرفض قبضت عليهم السلطة في ٢٥ منه وسجنهم في ثكنات قصر النيل - ماعدا سعد زغلول الذي صدر الأمر بنفيه .

ولقد كان مكرم عبيد ضمن الذين نفاهم البريطانيون في جزيرة سيشل مع سعد زغلول . وحدث أنه أصيب هناك بالمalaria الخبيثة . وهذه التسمية ترجع الى أنها معدية وخطيرة معاً . لذلك حظر الدكتور المعالج على الجميع الدنو منه ووضعهم في كارنتينة . على أن مصطفى النحاس شاركه هذه الكارنتينة بمحض اختياره لشدة تعلقه به ، وقضى فترة المرض الى جانبه من البداية الى النهاية .

ولقد أهله كفائه الى أن يبلغ مركز « سكرتير الوفد » وبهذه المكانة شكل مصائر الوفد وبالتالي مصائر مصر على مدى عشرين عاماً .

(١) حسين مؤنس : المرجع السابق ص ٢٢٥ ، يوحنا ١٥ : ١٣

ومما يؤثر عنه أنه بعد عودته من المنفى - في ١٩ يوليو سنة ١٩٢٣ - بأيام قلائل وقف يخطب في شباب شبرا مهاجما السعى الانجليزى للوقية بين المسلمين والقبط واختتم خطابه كما يلي : « ... بقيت لي كلمة أخيرة عن تلك الدسيسة المنكرة التى يقوم بها المستعمرون للتفريق بين المسلمين والقبط ... يقولون أقباط ومسلمون . بل هم مصريون ومصريون . وآباء وأمهات وبنون . أو قولوا لهم إخوة لأنهم بدين مصر يؤمنون . أو أشقاء لأن مصر وأباهم سعد زغلول .. أيقال هذا القول في مصر وعن مصر التى علمت العالم - والشرور خاصة - معنى الاتحاد المقدس حتى أن الهنود في ممباسا كانوا يقولون إن مصر أستاذة الهند ومثلها الأعلى في اتحاد طوائفها ١٩ .. وإنى لأذكر أنه في وقت خروج المنشقين على الوفد دبّ الضعف الى نفسى ، وذهبت مع بعض أصدقائى وقلت للرئيس : إنه لا يصح أن تكون الأغلبية في الوفد من الأقباط فغضب الرئيس كل الغضب وقال : ماذا تقول ؟ إننى لا أعرفك أنت ولا أخواتك كأقباط بل أنتم مصريون وكفى .. قولوا لهم عبثاً تحاولون فصم وحدثنا فقد جمعتنا دماء آبائنا التى تجري في عروقنا ، ودماء آبائنا التى جرت في شوارعنا . عبثاً يذكرنا بانقسام قد غسلناه بدموعنا . عبثاً يقولون هم أقباط ومسلمون في وفدهم أو برلمانهم ، فقد كنا ولا نزال مصريين في سجوننا ، عبثاً يفرقون بين آمالنا فقد اتحدت آلامنا - عبثاً والله كله عبث . فقد أكتشفنا سر الحياة وهو الإخلاص وما اتحادنا الا اتحاد قلوبنا ونفوسنا ومشاعرنا . ولن يفصلها فاصل بعد أن جمعها الواحد القهار ... »

ولقد تزوج مكرم من السيدة عايده كريمة مرقس حنا . والعجيب أنه شابه سعاداً في أن الله لم يرزقه ولداً .

وفي بداية الانطلاقة القومية حين كان الانجليز في عنفوان تجبرهم حدث أن مكرم كان في بيت الأمة كالمعتاد ، وكالمعتاد بقى الى ساعة متأخرة من الليل . وحين هم بالخروج هم مصطفى النحاس بالخروج معه . فقال لهما سعد : « سيقتلونكما حتماً فابقيا هنا الى الصباح . » أجاب النحاس : « أنا ومكرم شيء واحد . نعيش معا ونموت معا . » وخرجا معا واختفيا في ظلام الليل . وكانت هذه الكلمات التى تفوه بها النحاس أشبه بالنبوءة لأنه حدث بعد ذلك بسنوات طويلة - وبعد رحيل سعد زغلول عن هذا العالم وتولى مصطفى النحاس الزعامة - حدث أن اختلف النحاس ومكرم فماتا معاً وهم على قيد الحياة . وكان الاختلاف حول مسائل شخصية

(١) مما يجب تسجيله باعتزاز لسعد زغلول أنه حين تقدم مكرم ليخطب عايده رفضته في بادىء الأمر لكونها أرثوذكسية متمسكة بعقيدة الآباء بينما طالب الزواج منها بروتستانتى . فلما سمع الزعيم الخالد بهذا الموقف قال لمكرم : « ما هذا يا أبني ؟ لقد نشأنا طول عمرنا لانعرف كاهنا غير ذاك الذى يرتدى العمامة السوداء - فهو ابن مصر الصميم : فلماذا تركته ؟ » وكانت هذه الكلمات كافية طبعاً لأن يعود مكرم الى أمه الكنيسة المصرية فيتزوج من السيدة الفضلى عايده مرقس حنا .

محضة . « أما الشعور العام لدى الأقباط فقد عبّر عنه حبيب المصرى فى خطابه باحتفال عيد النيروز فى ١١ سبتمبر سنة ١٩٤٢ الذى أقامته جمعية التوفيق وحضره محمد صبرى أبو علم كرتير الوفد بعد مكرم عبيد . تكلم حبيب المصرى عن الدور الكبير الذى لعبه الوفد على عهدى سعد والنحاس فى تثبيت دعائم الوحدة الوطنية ، ثم قال بيد أن أحداثا سياسية داخلية حدثت فى العهد الأخير وحدثت نوعا من الاضطراب فى النفوس ، فتساءل الكثيرون هل كان من شأن هذه الأحداث أن تعكّر جو الإخاء والتضامن القومى ، هل تصدّع ذلك الصرع الشاخ العظيم - صرح التضامن بين أبناء الوطن ؟ .. »

« وإذا كان يبدو فى حديث الأستاذ حبيب المصرى أن ثمة اضطراباً طرأ على الخواطر يحتاج الى تهدئة ، فإنه لا يظهر من بعد أن الأقباط نظروا الى مكرم عبيد كممثل أو زعيم طائفى ، بل كانوا أحرص على إبعاد هذه المظنة .. وكان الدكتور إبراهيم المنيأوى وكيلًا للمجلس الملى فى ١٩٤٩ ، ورشح نفسه لانتخابات مجلس نواب سنة ١٩٥٠ عن حزب الكتلة (أى حزب مكرم) فى إحدى دوائر القاهرة . فاعترض الأقباط على أن يكون وكيل المجلس الملى بهذا الترشيح ... وخير المنيأوى بين الترشيح مستقلا أو عدم الترشيح أصلاً وبين وكالة المجلس الملى . فعدل عن الترشيح . » (١)

ومما يجدر ذكره أن مكرم عبيد حين هاجم كلاً من الأحرار الدستوريين والسعديين لانشقاقهما على الوفد قال ضمن ما قاله : « لو حدث أن اختلفت مع رئيس الوفد لقبعت فى دارى . » ومما يؤسف له جد الأسف أنه حين اختلف مع النحاس سنة ١٩٤٢ لم ينسَ هذه الكلمة فقط بل اندفع أيضا بدافع هذا الخلاف الشخصى الى تناسى الجهاد الشاق المرير الذى جاهد به جنباً الى جنب مع النحاس ، والى تناسى تلازمهما فى المنفى . وحين تناسى هذا كله وضع كتابا بعنوان « الكتاب الأسود » سجّل فيه الأعمال التى كانت تخافية على الناس من قبل والتي اعتُبرت فضائح فى حكم النحاس . وبهذا الكتاب أصدر مكرم حكم الإعدام على نفسه أولاً وعلى زميله فى الجهاد ثانياً وعلى الوفد كحزب قومى ثالثاً ! فقد أحدث صدعاً عميقاً بين الصيغوف الوفدية لم يستطع أحد رآه : صدعاً انهار معه الوفد وتداعى نفوذه . وليس من شك فى أن هذا الانهيار كان خسارة عظيمة على مصر . ومع ذلك فقد عمل الوفد بكل وسائله على إثبات الوحدة القومية رغما عن خروج مكرم عبيد . وكان إحدى هذه الوسائل إذاعة القداس الإلهى فى ليالى الأعياد القبطية - وكانت أول مرة لهذه الإذاعة سنة ١٩٥٠ (٢)

(١) طارق البشرى : المسلمون والأقباط ، ص ٥٨٩ - ٥٩١ ، يونان لبيب رزق : « الوفد والكتاب الأسود » ص ٩٨

(٢) البشرى : المرجع المذكور ص ٥٩١

على أننا بأزاء هذا التداعى علينا أن نذكر بأن كل عمل مجيد يظل أثره باقيا في الأعماق ، وأن هذا الأثر الكامن في العمق لا بد أن ينطلق في مواجهة أية أزمة تحدث . فالانطلاقة العنيفة التي اهتزت لها مصر من أقصاها الى أقصاها خلال ما يقرب من ربع قرن قد أيقظت الوعي القومى الى حد أنه لن يمكن أن يعود الى الاستكانة مطلقا^(٣) .

١٢٩ - ومن أنباء مصر الذين عشقوها فخرى عبد النور الذى انضم منذ سنة ١٩٠٧ الى حزب الأمة عند أول تكوينه . ولم يكتف مجردا الانضمام بل ساهم أيضا بقلمه فكان ضمن الجماعة التي أصدرت صحيفة « الجريدة » . وكان رئيس تحريرها الأول هو لطفى السيد الموصوف بأنه « فيلسوف الجيل » . ثم حدث أن قام لورد كتشنر - المندوب السامى آنذاك - برحلة الى الصعيد سنة ١٩١٣ ليفتح خزان نبع حمادى . وبالطبع أقيم حفل لاستقباله . فهزّ فخرى عبد النور القلوب بأن قام بخطب بين المحتفين باللورد الانجليزى مطالبا بانهاء الاحتلال وبتترك مصر للمصريين .

ولما ذاع الخبر بأن سعد زغلول وزميليه قابلوا المندوب السامى للمطالبة باستقلال مصر ، ذهب فخرى فى مساء اليوم نفسه وأعلن استعداد القبط للانضمام اليه فى جهاده الوطنى . ورحب سعد زغلول كل الترحيب بهذا المبدأ . وبعد هذه المقابلة ذهب فخرى الى نادى رمسيس^(٤) وتكلم مع أعضائه فيما جرى بينه وبين سعد . ونتيجة لحديثه عاد الى منزل سعد زغلول ومعه ويصا واصف وتوفيق أندراوس وأعلنوا له أن العنصرين اللذين تتألف منهما الأمة المصرية يعملان بتفكير واحد ورأى واحد للوصول الى الاستقلال . ومذاك انضم فخرى عبد النور الى الوفد ثم اختير بعد ذلك فى أول لجنة مركزية للوفد - وذلك بعد أن سافر سعد زغلول الى باريس فلندن للتفاوض فى أمر استقلال مصر . وهذه اللجنة كان لها أكبر الأثر فى دفع المصريين الى مقاطعة لجنة ملنر إبقاء على اشتعال الأحداث وتصعيداً لها .

ولما كان فخرى عبد النور جرجاويًا فإن أول مظاهرة حدثت فى مدينة جرجا خرجت من بيته وسار هو على رأسها . كما أنه جعل من بيته فى مدينته نموذجاً من « بيت الأمة » فكان ملتقى جميع من اشتعلت قلوبهم بحب مصر .

ثم نفى الانجليز سعد زغلول ورجاله المكونين للصف الأول الى جزيرة سيشل ، فأنبى لهم رجال الصف الثانى فسجنوهم ، وعند ذاك تقدم الصف الثالث من رجال الوفد ليحملوا شعلة

(٣) سلسلة مقالات عن « الاتحاد دستور مصر الخالد » - المقال الثالث عن « دور الأقباط فى ثورة

١٩١٩ ، مجلة آخر ساعة ١٣ مايو سنة ١٩٧٣ ، جمال محمد أحمد : ص ٧١ و ١١٥

(٤) . أنشأ الأقباط هذا النادى واقتصرت عضويته عليهم أولاً ثم أصبحت مفتوحة لجميع المصريين .

الثورة ويرفعوها عاليا . فكان فخري عبد النور واحداً من هؤلاء الذين تسلموا الشعلة آنذاك . وبالطبع لم يهادنهم الانجليز فقبضوا عليهم وسجنوهم هم أيضاً . ورغم هذا الإمعان في مطاردة الوطنيين لم يهدأ قادة الشعب المصري . بل ظلوا يتناقلون الشعلة صفاً بعد صف . فنجد فخري عبد النور في سجن قصر النيل ، ولما أفرجوا عنه وعاود نشاطه قبضوا عليه وحبسوه للمرة الثانية في سجن قرة ميدان . ومع ذلك فما كاد يتنسم عبير الحرية حتى عاد الى الكفاح مع أقرانه . وفي هذه المرة الثالثة قدمه الانجليز لمحكمتهم العسكرية . واتبعوا معه نفس الخطة التي ساروا عليها مع كل زعماء مصر وهي الحكم بالأعدام أولاً ثم استبداله بالسجن المؤبد مع الأشغال الشاقة .

ولأن فخري عبد النور تميز بذاكرة قوية ترصد الأحداث كأنها آلة حاسبة دقيقة فقد سماه سعد زغلول « قاموس الوفد » ومن حسن الحظ أنه كتب مذكراته عن الأحداث التي عاشها كتابة تلقائية . وهو يروي كيف وصلت الخطابات الى سعد وثمانية من رجاله بالابتعاد عن القاهرة ، فيقول : « كانوا في بيت الأمة ووصل لكل منهم خطاب شخصي . وفي تلك اللحظة جاءنا سينوت بك وهو يضحك . ومن أغرب المناظر أن كل الذين جائتهم الرسائل كانوا باسمين غير مهمومين .. وسألت سينوت بك : « وعلى أى شيء عزمت أنت ومتى تسافر الى عزبتك ؟ » فوقف أمامي وقد سطح بريق عينيه وقال بشدة : « ماذا ؟ أنا أخضع للأمر ؟ ثم رفع يده اليمنى مشيراً لإشارة أباء وقال : « كلا لن يكون هذا أبداً : » سمعت منه هذا الجواب فأعجبته شهادته ولكنني أحسست قلقاً بداخلني فعدت أقول : « لاتدع ثروة فكرك الأولى تملك الى النهاية . فما زاد على أن هز رأسه بسرعة هزة الرفض ، وابتسم ، وأجاب بتلك الحماسة المتدفقة التي يعرفها فيه كل أصدقائه : « لالا : أبداً . لن أسافر الى عزبتي خاضعاً مطيعاً . » (١)

١٣٠ - ولئن كانت طلائع القبط في الوفد من رجال القانون الا أن غيرهم لم يلبث ان انضم اليهم : فسارع أيضاً رجال الصحافة للجهاد الى جانبهم : ولقد ضاعف انضمامهم تصعيد الروح الثورية لأنهم استخدموا أقلامهم بهمة وحماس . ومن أبرز الصحفيين في هذا المضمار قرياقص ميخائيل الذي أنشغل في بادئ الأمر بتأليف كتاب باللغة الانجليزية ونجح في طبعه بلندن سنة ١٩١١ ، وعنوان الكتاب « القبط والمسلمون تحت الحكم البريطاني » (٢) . ثم أصبح بعد ذلك مكاتب الأهرام في العاصمة البريطانية . فلما دوى صوت سعد زغلول ترددت أصداؤه في مختلف بلاد العالم وحين بلغ هذا الصوت الجرىء الى لندن انضم قرياقص الى الوفد لفوره . وما إن أعلن انضمامه حتى أمرت الحكومة البريطانية بإخراجه من بلادهم وإعادته الى مصر . ولكي يعلموه من البداية مايتوقعه على أيديهم رفضوا السماح له بأخذ ماله كما رفضوا اعطاءه تذكرة للسفر

(١) من مذكرات فخري عبد النور كتبها سنة ١٩٤٢ ، وقد نشرت « المصور » في ٦٩/٣/٢١ نبذة منها بمناسبة مرور خمسين سنة على ثورة سعد زغلول

(٢) Kmikail: "Copts & Moslems under British Control" pub by snith Elder & Co. London 1911...

وجعلوه يشتغل فتحاما على الباخرة التى أقلتة الى بورسعيد . والرحلة على هذه البواخر كانت تستغرق أسبوعين . وكان العمل الذى فرضوه عليه يقتضى بقاءه فى مخزن الفحم (فى قاع السفينة) ليملاً عدداً مقررأ من الزكائب بالفحم ثم يضعها زكية زكية على أكتاف المسخرين أمثاله (١) كى يصعدوا بها الى ميكانيكى الباخرة . ولكن هذا العمل المضنى لم يكن كافيا لإرضاء ذمة الانجليز عليه فحبسوه حالما وصل الى القاهرة ولكن الشعب المصرى المتيقظ خرج لاستقباله ولتحيته بالإكرام اللائق نحو مواطن جرىء . وكان حبس قرياقص فى الفترة التى انسجن فيها شباب الحركة السرية فقضى معهم ستة شهور يتشاركون السجن فى سبيل مصر . ثم اضطرت السلطة البريطانية الإفراج عنهم لعجزها عن إثبات أية تهمة من التهم التى حاكتها ضدهم ! وبما أن الانجليز عندما حكموا على قرياقص بالعودة الى مصر رحلوه صفر البدين فحالما خرج من السجن كتب عبد الرحمن فهمى (رئيس الحركة السرية) الى سعد زغلول (الذى كان فى باريس) يقول له : لقد فكرت مع بعض إخوانى فى مسألة قرياقوس ، وعرضنا على اللجنة مشروعاً بطلب التصديق على صرف ثلاثمائة جنيه له فى مقابل ترجمته أوراقاً خاصة بالوفد وباللجنة . وقصدنا بذلك أن تكون المساعدة محاطة بالكرامة . وبالفعل صُرف له المبلغ المذكور قبل وصول مكتوب سعادتكم .. (٢)

ومن القصص التى كن يرويها على أصحابه قصة حدثت له شخصياً تلخص فى أن عضواً من أعضاء مجلس العموم البريطانى جاء إلى مصر يرى بعينه ما يسمعه فى بلاده وليعرف مدى حقيقة الأخبار التى تنشرها الجرائد البريطانية عن الثورة المصرية . وكان هذا العضو قد تعرف بقرياقص حين كان فى لندن فبحث عنه . ومن حسن الحظ أنه كان قد خرج من السجن . فرجا منه العضو البريطانى أن يهىء له مقابلة مع الأنبا يونس مطران البحيرة . فلما طلب قرياقص من المطران تحديد موعد للمقابلة المرغوبة وجد إصراراً على الرفض ، فقال : « إن هذا الرجل من أصدقاء مصر وهو يستهدف معرفة الحقيقة » أجابه أنبا يونس : « أمازلت تصدقهم بعد كل ماذقته منهم من التعسف ؟ إنهم دهاة السياسة يتغيرون ويتلونون كالحرباء - فلا تصدق أحداً منهم » . وكان - حين يروى هذه القصة - يعقب عليها قائلاً : « لقد أثبتت الأيام صدق رؤية الأنبا يونس » .

ولقد شاء الله أن يمدّ فى عمر قرياقص ميخائيل فظل طيلة حياته خادماً لمصر وكانت آخر خدمة عامة أداها هى الذهاب الى الحبشة والتفاوض مع عاهلها بشأن مياه النيل . وكان هذا العمل تنفيذاً لرغبة عثمان محرم وزير الأشغال العمومية فى وزارة النحاس سنة ١٩٤٢ .

(١) من الدعايات التى روجها الانجليز لصالحهم أنهم أبطلوا السخرة التى كانت شائعة فى مصر قبل احتلالهم ولكن الأمثلة على تسخيرهم المصريين وفيرة ، وأشدها قسوة تسخيرهم الجماعى لمصر أثناء الحرب العالمية الأولى .

(٢) محمد أنيس : « دراسات فى وثائق ثورة ١٩١٩ » ص ١٧٧ ، وهذا مثل (ضمن أمثلة كثيرة) على مدى تعاطف المصريين ومنسارعتهم الى نجدة بعضهم البعض .

أما خدماته لأبناء مصر وبناتها فحدث عنها ولا حرج . ذلك أنه لما تولى سعد زغلول الوزارة سنة ١٩٢٤ أعاد قرياقص الى لندن لينشر صوت مصر على الملأ من العاصمة البريطانية . وهناك جعل من نفسه الأب الخنون لكل الطلبة والطالبات الذين هيا لهم الله الفرصة للدراسة في لندن . فهو لم يكن متزوجا فكانت وحدته سببا في توسيع قلبه ليشمل كل هؤلاء المغتربين عن مصر طلباً للعلم . فكان يبحث عنهم ويدعوهم الى بيته ليتعرف عليهم وليعرف منهم ما قد يضايقهم في غربتهم ، ثم ليعاونهم على التغلب على هذه المضايقات . بل كثيراً ، ما استضاف البعض منهم في بيته ريثما يجدون السكن الملائم لهم . فكان الجميع يسمونه « أنكل قرياقص » ، ولا أنسى أن صديقة مصرية مسلمة قالت لي ذات يوم « لو لم يكن أنكل قرياقص مسيحياً لكان الرجل الذي أتمنى الزواج منه » . (٢)

١٣١- وهناك صحفي ثان كان له أثر وطني واسع هو سلامة موسى الذي لم يقتصر نشاطه على الصحف والمجلات بل امتد ليشمل الكتب والمؤلفات ولقد بدأ كفاحه في سبيل مصر بانضمامه الى حزب مصطفى كامل ، ثم بكتابته جريدة اللواء أيام أن رأس تحريرها عثمان صبرى سنة ١٩٠٩ . ومنذ البداية استهدف تحرير الفكر المصري وتوسيع آفاقه ، فكان يتحرى الصدق في كل مايقول وما يكتب ، كما كان جريماً في تعبيراته مما أثار عليه سخط الحكام .

وخلال الحرب العالمية الأولى كان يكتب بانتظام في جريدة المهرسة . إلا أن البطش الانجليزي جعله يترك الكتابة ويقضى هذه الفترة في الريف وسط الفلاحين . فاختبر بهذه العيشة مدى تسلط الانجليز وامتصاصهم لخيرات مصر فقد كانوا يتخذون من المديرين والمأمورين التكملة التي يبتزون بها الفلاح - وبهذه الوسيلة كانوا يذرون بذور الفساد والشقاق بين أبناء مصر ولقد تجاوزت نفس سلامة موسى مع نفوس مواطنيه في بؤسهم وشقائهم فضاغت من إيمانه بوجوب تحريرهم وتفتيح أذهانهم . واستخلص إلى أن الصحفي الذي يقدر عمله يجب أن يجد معلوماته باستمرار . وهذا التجديد يتحقق له عن طريق القراءة والتجاوب مع الحياة المصرية في صميمها والسفر إلى أوروبا من حين إلى حين .

وبعد انتهاء الحرب العالمية الأولى عاد الى القاهرة وانضم الى سعد زغلول وبدأ فترة جديدة من الانتاج الفكرى . وفي سنة ١٩٢٣ أصبح رئيساً لتحرير مجلة الهلال الشهرية . وكان قد اتفق مع إدارة هذه المجلة على إصدار كتاب كل سنة خلال شهرى الإجازة الصيفية يؤلفه هو لذلك يمكن اعتبار سلسلة الكتب التي أصدرها في تلك الفترة جزءاً من عمله الصحفي إذ جاء مكتملاً لمقالاته ، وقد دامت رئاسته لتحرير الهلال مدى ست سنوات دأب خلالها على أن يكتب مقالاً على الأقل في كل عدد منها .

(٢) أسعدنى الله أن أكون ضمن الآلاف الذين استمتعوا برعاية هذا المصرى الأمين .

وفي سنة ١٩٣٠ قبض عليه الانجليز وزجّوا به في السجن مع القتلة والنصّابين وتجار المخدرات عقاباً له على صراحته وعلى رغبته العارمة في تنبيه مواطنيه إلى واجبهم وإلى كرامتهم وكرامة بلادهم . فهم - والحالة هذه - لم يعاملوه كمجرم سياسي بل عاملوه كواحد من كبار الأشتياء ولولا قوة شخصيته وعمق إيمانه بحق بلاده لقضى مثل هذا السجن على شخصيته . وهنا نتساءل : أهذه المعاملة سخرة أم هي أمر من السخرة ؟ .

ولما خرج من السجن ترك الهلال وأصدر مجلة شهرية خاصة دعاها « المجلة الجديدة » - فكانت أشبه بمدرسة إذ كانت تحتوى على مقالات علمية وأدبية وفنية ، كما كانت تتضمن تلخيصاً لبعض الكتب التي كان يعتبرها ذات قيمة خاصة في إذكاء الروح المصرية واستنهاضها . ومن هذه الكتب كتاب « فجر الضمير » الذي طلب إلى المؤلفة بترجمة بعض من فصوله في الأعداد التي صدرت ما بين سنة ١٩٣٦ - سنة ١٩٣٨ لأن المؤلف الأمريكى المصروولوجى^(١) لهذا الكتاب يتتبع فيه التطور الفكرى الروحى في مصر من عهد الأهرام إلى دخول المسيحية . ويتضمن فصل من فصوله قصة « الفلاح الفصيح » - وهى قصة لفلاح اعتدى أحد الأمراء عليه بأن سلبه أرضه . فصمم على رفع شكواه إلى فرعون نفسه . وبالفعل سافر إلى العاصمة ونجح في أن يستلقت نظر الفرعون ولكونه بليغاً ومتحمساً في آن واحد فقد قدم دفاعه في سلسلة من ثمانى خطب ملأت قلب الفرعون سروراً فأصدر الحكم على الأمير لمصلحة الفلاح .^(٢) وبهذه القصة وغيرها سعى إلى تحقيق هدفه وهو - كما قلنا - تفتيح الذهن المصرى وجعله يدرك كرامته القومية . ولقد كان أول من تنبّه شخصياً ثم نبّه القراء إلى أن الصحافة صناعة من الصناعات التي يجب تشجيعها والنهوض بها ، وأن من يعمل على إضعافها أو عرقلتها يكون مجرمًا في حق وطنه - ولقد كلّفته هذه الجراءة غالباً إذ أغلقت السلطة الانجليزية مجلته كما أغلقت مجلة المصرى الذى كان يكتب فيها أيضاً - وكان ذلك في سنة ١٩٤٠ .

ومما حدث نرى أن كفاحه الصحفى لم يسر في هدوء وانتظام ، بل على العكس كثيراً ما لاقى الظلم حتى من المصريين المواليين للحكم البريطانى . وحدث ذات مرة حين أبعده الوفديون وتعطلت الحياة النيابية أن زار سلامة موسى بعض مريديه في مكتبه برئاسة المجلة الجديدة . ففوجئوا بأن وجدوه في ضائقة مالية لأن المجلة استنفذت كل ماله . فاقترح أحد زوّاره بأن يكتب مقالاً يؤيد به « الاحرار الدستوريين » الذين كانوا في الحكم آنذاك ليسترضيهم وصمت سلامة

(١) واسمه هينرى برستد .

(٢) هذه القصة توضح مدى الإدراك المصرى لمعنى العدالة ، ويقارن برستد (بعد سرده للقصة) بين هذا الإدراك وبعد ما كانت عليه العدالة في البلاد القديمة - ومن أبرز الأمثلة التي قدّمها قانون حامورابى الذى جعل العقوبات تختلف باختلاف مكانة المذنب .

في حياء رغم الغضب الذي بدا على وجهه ثم اكتفى بالقول : « الكلام ده عيب ياأخى » . (١)
وبأزاء هذا التعسف وجد سلامة موسى معاونة من مواطنيه المتشاركين معه أحساسيه الوطنية
إذ قد عُين رئيساً لتحرير مجلة الشؤون الاجتماعية الحكومية في مطلع الحرب العالمية الثانية . ودأب
على الدعوة الى الاهتمام بالريف وبضرورة إنشاء الجمعيات التعاونية وتشجيع الصناعات الريفية
المنزلية كوسيلة لزيادة دخل الفلاح . (٢) ثم دعاه طه حسين سنة ١٩٤٢ الى المساهمة في تحرير
مجلة الكاتب المصري . فلبى هذه الدعوة الكريمة وظل ينشر فيها مقالاته طيلة حياة هذه المجلة . (٣)

وعندما وزن سلامة موسى أحداث ثورة ١٩١٩ وقيم منجزاتها أكد على ثلاثة هي الوحدة
الوطنية وتحرير المرأة والنهضة الاقتصادية . ثم أوضح أن أهمها هي الوحدة فأبرز الإكبار العظيم
للموقف الذي اتخذ القبط ورفضهم أية مساومة مع الانجليز في كل محاولاتهم للتفرقة . (٤)

ومن هذه اللوحة العابرة نرى أنه كان صورة مشرقة لكفاح متواصل على مدى نصف قرن :
كفاح لا يهدأ رغم الظلم والتعسف ، كفاح من أجل مصر وشعب مصر .

ولقد توقف نبضه الثائر الذي ظل ثائراً الى النهاية - في أغسطس سنة ١٩٥٨ ، ولكن بعد
أن أصبح فكر سلامة موسى تراثاً عاماً . وخير ملخص لحياته تلك الكلمات التي فاه هو بها عن
نفسه إذا قال : « .. من أجمل الفترات التي استمتع بها فترات اليأس والتي تحيل هذا اليأس إلى
رجاء أن مؤلفاتي وأفكاري ومنهجي وكفاحي : كل هذا لن يموت بموتي إذ هو سيبقى ويؤثر
ويوجه ويفتح النوافذ للنور . وأنا بذلك أتجاوز حياتي وأحيا بعد موتي » . (٥)

١٣٢ - يقول أحد المفكرين المعاصرين : « .. وإذا نقلت في ملف الوحدة الوطنية المصرية
فإننا نلتقي بصفحات مضيئة من الإسهام الواعي والمشاركة الفعالة في تعميق تلك الوحدة وإثراء
مضمونها ، وسوف نجد عشرات من الشخصيات القبطية التي وعت دورها وتفهمت مسؤولياتها

(١) حسين مؤنس : ص ٢١٧ - ٢١٩ .

(٢) يرى القارىء من اختفاء كل هذه الصحف والمجلات مدى تعسف الحكم البريطاني كما يرى أيضا مثابرة
المصريين على الكفاح ، وبهذا الواقع يتجاوب مع الرسول في تعبيره عن الحنان الإلهي بقوله : « قوتي في الضعف
تكمل » .

(٣) نرى من هذه اللوحة أن سلامة موسى سبق عصره في أمور كثيرة .

(٤) « تربية سلامة موسى » بقلمه من ١٥١ - ١٥٣ .

(٥) « سلامة موسى » مقال لزاھر رياض بجريدة وطني في ٢٣/٩/٦٩ ، وآخر بنفس العنوان وفي الجريدة
عينها في ٢٢/٧/٧٢ لصبحي شكرى بمناسبة الذكرى الرابعة عشرة لوفاته ، مجلة مار جرجس الشهرية عدد فبراير
سنة ١٩٥٢ ص ٧ - ٨ ولقد حظيت هذه المجلة بعدد كبير من مقالات هذا الكاتب الصريح .

وجعلت السعى الى استقلال الوطن هدفا لا يعلوه هدف وأملاً يهون دونه كل التضحيات (١)، ويؤيد هذا الواقع حسين مؤنس فيقول : « ... ومن سيشل وصل مصطفى النحاس ويده في يد مكرم ، وفتح الله بركات ويده في يد سينوت حنا ، ومن سجون مصر خرج المصرى السعدى ومعه فخرى عبد النور ، وخرج الغرابلى يصاحبه راغب اسكندر ، وخرج عبد القادر حمزة ويده في يد صادق حنين . » (٢) ويشارك طارق البشرى هذين الكاتبين الرأى ويسرد أسماء أعضاء الوفد وأعضاء لجانه المختلفة وينتهى الى القول : « .. والقصد من هذا السرد للقوائم الطويلة لأسماء قادة الوفد هو بيان أن القبط لم يكونوا بمعزل عن قيادة الحركة الوطنية و عن أي من تشكيلات الوفد الدائمة والمؤقتة في أية ظروف .. » (٣) وثمة مؤيد رابع للحقيقة عينها يقول « رعى الله العهد الذى كانت موسيقانا فيه : مصر للمصريين ، نصر الله وجه ذلك العهد وعطر صحائفه بين صحائف التاريخ .. » (٤).

ولضيق المقام نكتفى هنا بسرد بعض الأسماء التى سطعت في أيام ثورة ١٩١٩ - هذه الثورة التى وصفها مصرى كبير بكلمتى « الحكيمه الجماعه » (٥) وهذه الأسماء على سبيل المثال لا الحصر - وهى : وديع صليب المحامى بالمنصورة ، ميخائيل غالى ، عوض الله أبراهيم الكاتب بجريدة اللواء ، سلامة ميخائيل القاضى ، راغب عطية وكامل بطرس وصاروفيم مينا عبيد - وثلاثتهم من كبار رجال المنيا ، جورج خياط من وجهاء أسيوط ، ادور حنين الذى عينه سعد زغلول وكيلا لوزارة المالية سنة ١٩٢٤ ومنحه رتبة الباشوية على أثر هذا التعيين وأخوه جرجس حنين الذى وصل الى درجة مدير مرفق مياه القاهرة ، بولس حنا من كبار رجال الأقصر ، أسعد مقار من أراخنة اسنا ، فرنسيس غبريال المحامى ، وعزيز ميرهم الذى تتجلى وطنيته في حرصه على التراث المصرى منذ أقدم عصوره وفي مطالبته الدولة بأن تعنى به من بدايته إلى الآن كما توضح لنا الفقرة التالية من مضبطة مجلس الشيوخ :

مضبطة الجلسة السادسة والعشرين لمجلس الشيوخ - يوم الخميس ٢ ذى الحجة سنة ١٣٤٨ الموافق أول مايو سنة ١٩٣٠ .

ثم تليت من تقرير اللجنة الفقرات من ٢٧ إلى ٣٢ .

(١) مصطفى الفقى : رسالة الدكتوراة تلخّصت في مقال نشرته مجلة صباح الخير في ٧٨/٢/٩ .

(٢) حسين مؤنس : ص ٢٤٨ .

(٣) طارق البشرى : مجلة الكاتب - أكتوبر سنة ١٩٧٠ ص ١٢٨ - ١٢٩ .

(٤) البدائع للدكتور زكى مبارك ج ١ ص ١٨٧ .

(٥) عن كتاب قصة حبيب المصرى ص ١٣٢ - ١٣٥ .

حضرة الشيخ المحترم عزيز ميرهم الهندى - أهتمت الدولة المصرية بآثارها فتمكنت -
أحياء للتاريخ المصرى والفن المصرى - من انشاء دارين نعدّهما بحق من أكبر المتاحف فى العالم
كله وأثمنها .

هذان المتحفان هما دار الآثار المصرية والعربية ولكنى أقول أن هذين المتحفين لا يحويان كل
الآثار المصرية فمنها ما هو مفقود بالمرّة و منها ما لا رقابة للدولة عليه .

فأما الآثار المفقودة فهى الآثار السابقة على التاريخ المصرى قبل ازدهار المدنية المصرية
المعروفة بالمدنية الفرعونية .

لقد كنت منذ ثلاث سنوات بالفيوم فوجدت جماعات من العلماء يحفرون للتنقيب
والبحت عن هذه الآثار تسمى بالعصر الحجري أو بالعصر (النيوليتيك) .

أنا بطبيعة الحال نشجع العلماء على البحث عن آثارنا ، ولكن يؤلمنى كثيرا بصفتى مصريا
أن تضيق من مصر هذه الآثار فنفقد تلك الحلقة الأولى من تاريخنا .

لذلك أطلب من وزارة المعارف أن تعنى بهذه الآثار وأن تبذل قصارى وسعها فى المحافظة
عليها بايجاد متحف خاص بها .

أما الحلقة الثانية من التاريخ المصرى التى لا رقابة للدولة عليها فهى الحلقة التى بعد التاريخ
المصرى وقبل التاريخ العربى مما يطلق عليها اسم التاريخ القبطى . ولقد تمكن احد المصريين الأجلاء
وهو حضرة صاحب السعادة مرقس سميكه باشا بمجده الشخصى من أن يجمع شتات تلك الآثار
فى دار خارجة عن رقابة الدولة .

ولما كنت أعتقد أن هذا المتحف هو مصرى ومصرى محض فأتمنى أن تعنى الدولة المصرية
بهذا المتحف وتجهّد فى ضمه الى متاحفها فتصبح الحلقات الأربع للتاريخ المصرى موجودة :
الأولى وهى الحلقة السابقة على التاريخ الفرعونى ، والثانية وهى الحلقة الفرعونية والثالثة السابقة
على الآثار العربية وهى الحلقة القبطية ، والرابعة وهى الحلقة العربية فتكون آثار هذه الحلقات
مجموعة للدولة تعنى بها حفظا للأثر المصرى وأحياء للتاريخ المصرى .

حضرة صاحب العزة أحمد نجيب الهلالي بك (وكيل وزارة المعارف العمومية
المساعد) - أننى أوكد لحضرة الشيخ المحترم أن التصريح للعلماء الأثريين لا يترتب عليه أى
ضرر أثري أو تاريخى . والواقع أن قانون الآثار والتصاريح التى تعطى للعلماء تحفظ لمصلحة الآثار
الحق فى حجز كل ما ترى فى حجزه مصلحة فنية أو تاريخية بحيث لا يترك للمعهد أو الهيئة
المشتغلة بالحفر الا ما يوجد له معادل أو أكثر فى المتحف المصرى .

أما فيما يتعلق بضم المتحف القبطى الى وزارة المعارف فالمفاوضات جارية بشأنه والمأمول
أن تسفر فى أقرب وقت عن تحقيق هذه الرغبة .

ومع أن الرجال المذكورين كلهم من رجال الوفد إلا أنه كان هناك أقباط اشتركوا في مختلف الأحزاب السياسية التي قامت في مصر مع بدء الحياة النيابية فنجد في وزارة زيور باشا (٢٤ / ١١ / ٢٤ - ٢٥ / ٣ / ١٣) نخلة جورجى المطيعى وزيراً للمواصلات ؛ وفي وزارته الثانية (٢٥ / ٣ / ١٣ - ٢٦ / ٦ / ٧) توفيق دوس وزيراً للزراعة . ثم نجد واصف سميكه وزيراً للزراعة في وزارة عدلى يكن (٢٩ / ١٠ / ٤ - ٢٩ / ١٢ / ٣١) ؛ وصليب سامى وزيراً للبحرية والبحرية في وزارة عبد الفتاح يحيى (٢٧ / ٩ / ٣٣ - ٣٤ / ١١ / ٦) . أما في وزارة توفيق نسيم فنجد كامل ابراهيم وزيراً للخارجية والزراعة معاً (٣٤ / ١١ / ١٥ - ٢٢ / ١ / ٣٦) ؛ بينما نجد صادق وهبة وزيراً للزراعة في وزارة على ماهر (٣٠ / ١ / ٣٦ - ٩ / ٥ / ٣٦) ؛ ويأتى اخوه مراد وهبة للوزارة عينها في وزارة محمد محمود (٣٠ / ١٢ / ٣٧ - ٥ / ٤ / ٣٨) - وهذان الرجلان هما ابنا يوسف وهبة . واختار أحمد ماهر راغب حنا (أخا سينوت) وزيراً للتجارة والصناعة (٩ / ١٠ / ٤٤ - ١٥ / ١ / ٤٥) ؛ بينما اختار النقراشى نجيب اسكندر وزيراً للصحة (٩ / ١٢ / ٤٦ - ٢٨ / ١٢ / ٤٨) .

على أنه فائنا أن نذكر أن النحاس باشا حين أُلّف وزارته الأخيرة - قبل قيام ثورة سنة ١٩٥٢ - اختار ابراهيم فرج لوزارة الشؤون البلدية والقروية التي أنشأها خصيصاً له (١) .

١٣٣ - ومن الأراخنة اللاوفديين يوسف سليمان الذى بدأ حياته العملية كمحام ثم أصبح قاضياً . وكان ضمن الخدام الأمناء في المجلس الملى . وقد أختير وزيراً للزراعة من ٢٢ مايو سنة ١٩٢٠ - ١٦ مارس سنة ١٩٢٢ ؛ فوزيراً للمالية من ٣٠ نوفمبر سنة ١٩٢٢ الى ٩ فبراير سنة ١٩٢٣ . وفي أواخر مايو سنة ١٩٢٣ اختاره عدلى يكن (رئيس حزب الأحرار الدستوريين) عضواً ضمن المندوبين الذين صحبوه الى لندن للتفاوض مع هندرسون رئيس الوزراء البريطانى في موضوع استقلال مصر وخلال فترة المفاوضات نشرت مجلة « العالم الأفريقى » في ١٠ يونيو مقالاً قالت فيه ما ترجمته : « إن يوسف سليمان وصديقه أحمد طلعت قد أثبتا أن قراراتهما لا تصدر إلا عن وحي ضميريهما » (٢) .

وحدث ان جاءت امبراطورة الحبشة لزيارة مصر في ٤ أبريل سنة ١٩٢٣ - هي وحاشيتها ، فنصحها الباب كيرلس الخامس أن تنزل ضيفة على بيت يوسف سليمان . وفي يوم الأحد التالى الموافق ٢٢ أبريل حضرت صلوات القداس الألهى في كنيسة السيدة العذراء (المعلقة) . ثم في مساء اليوم عينه أقامت حفلة وداع في فندق الكونتينتال . وخلال هذه الحفلة ألقى يوسف

(١) مارسل كولومب « تطور مصر » (بالفرنسية) ص ٣٣١ - ٣٣٢

(٢) The african world:Youssef Soleiman and his friend Ahmed Talat have proved that their decisions simply followed the dictates of their consciences.

سليمان كلمة عن الصلات التي تربط بين مصر والحبشه والتي ترجع الى القرن الميلادى الرابع حين رسم البابا اثاسيوس الرسول أول مطران لهذا القطر الشقيق سنة ٣٢٦ م . واختتم حديثه بتقديم أطيب التمنيات للامبراطورة والامبراطور وللشعب الحبشى . وقد عادت الضيفة الكبيرة الى وطنها صبيحة اليوم التالى . (١)

١٣٤ - ولقد تردد صوت سعد زغلول فى أعماق المرأة المصرية فجعلها تنفض غبار القرون وتخرج الى الحياة العامة لتؤدى واجبها كشخص مسئول . فرأيها تشترك فى المظاهرات وتعرض لرصاص الانجليز - وهذه الثورة العظمى كان لها شهدائها الى جانب شهدائها . كذلك اشتركت كعضو فى مجتمع اللجان الوفدية واللا وفدية وإحدى هؤلاء النسوة اللواتى كانت لديهن الجرأة الكافية للكفاح رغم كل انتقاد هى السيدة بلسم عبد الملك . وقد بدأت خدمتها العامة بالفعل من أيام مصطفى كامل إذا اشتغلت بمدرسة فى مدرسة جمعية التوفيق بسوهاج - أى أنها واجهت المجتمع الصعيدى من غير تردد آثم أصبحت ناظرة لمدرسة البنات التابعة للجمعية عينها سنة ١٩١٥ وبثأثير الصيحة التى أطلقها سعد زغلول فى وادينا العتيق أنشأت مجلة نسوية شهرية بأسم « المرأة المصرية » وقد ظلت هذه المجلة تظهر الى ١ نوفمبر ١٩٣٩ فلم تتوقف إلا بتوقف أنفاس منشئتها . وإلى جانب عملها فى مجلتها تولت الإشراف على إصدار كتاب عن شاعرة مصرية من طلائع الشاعرات فى أواخر القرن التاسع عشر وأوائل العشرين هى ملك حفنى ناصف التى كانت معروفة بين رجال الأدب بأسم « باحثة البادية » فلما انتهت السيدة بلسم عبد الملك من هذا العمل انشغلت بتأليف كتاب عن التدبير المنزلى سنة ١٩٢٥ كذلك تعاونت مع عضوات الاتحاد النسائى بالتحريير فى مجلتين « المصرية » التى كانت تظهر مرتين شهريا . ومن أوضح الأدلة على الوعى المتكامل لدى هذه السيدة أنها ربّت بنتها، تربية صالحة وعنيت بشئون منزلها رغم كل مشاغلها العامة . فأثبتت مقبرة المرأة المصرية على الجمع بين الخدمة العامة وبين العمل الأساسى الذى أختص الله المرأة به وهو عملها البيتى (٢)

ومما يجدر ذكره أن مصر أحتفلت سنة ١٩٦٩ بمرور خمسين سنة على الثورة العظيمة التى استثارها سعد زغلول . وخلال هذه الاحتفالات منح جمال عبد الناصر - رئيس مصر - الأوسمة والنياشين لمن كان لا يزال على قيد الحياة ممن اشتركوا فى تلك الثورة . فمنح أربعة من السيدات أوسمة إحداهن السيدة استر فهمى ويصا ، وكانت هى وزوجها من العاملين النشيطين فى الوفد فكان بيتها فى أسبوط ملتقى الوطنيين . كذلك منح ستة نياشين لست من الوفديات إحداهن السيدة ليزة مقار الملاخ الذى جاء ذكرها فى صدد الحديث عن تسمية بيت سعد زغلول بيت الأمة .

(١) محمد محمد عزالى الأزهرى : سيرة يوسف سليمان ، مجلة أصدقاء الكتاب المقدس (مايو ويونيو سنة ١٩٣٩) .

(٢) مجلة « المصرية » العدد ٧٠ الصادر بالقاهرة فى ١٢/١٢/١٩٣٩ - ص ١٤

وقفه للتمعن :

والآن وبعد أن تتبعنا هذه الفترة العاصفة من قصة كنيسةنا المحبوبة - يليق بنا أن نتمعن فيما كتبه بعض الأجانب عنها خلال هذه الفترة بعينها لنزداد وعيا بجهاد آبائنا وبالتالي نزداد تقديرا لهم فيستحثنا هذا التقدير الى الجهاد مثلهم .

وأول ما نقف لتأمل ما كتبه كاهن انجليزى اسمه أوكسلى (سبقت الإشارة اليه بخصوص المدارس القبطية) ، وهو هنا يتحدث عن أمور غيرها فنسمعه يقول .. لقد جئنى صديقى يوسف حنا بسؤال : أتريد أن تقابل الأب البطريك الآن ؟ وقبل ان أجيب قادنى الى الدور الأعلى من الدار الباباوية وهو يقول : إن أى شخص يستطيع أن يدخل عنده (فبابه مفتوح للجميع) . وما أن انتهى من هذه الجملة حتى وجدت نفسى فى قاعة فسيحة جلس فى آخرها الرجل الوقور يتحدث الى ثلاثة من مطارنته . وكانت القاعة غاصة بالزائرين . ووقف الأب البطريك وأشار الى بأن أجلس الى جواره . وهو يمنى وحدة الكنائس المسيحية المؤمنة حقا ويصلى من أجل هذه الوحدة - والحق أننى أحسست بعمق إخلاصه . ثم باركنى وأمسك بجهتى وقال انه يطلب الى الملائكة ورؤساء الملائكة والى الشاروبيم والسيرافيم أن يصاحبونى فى رحلتى ويخففوا من متاعبها . ثم استودعنى فى يدى الرب يسوع . وحظوتى بمقابلة هذا الأب الوقور كانت بركة : إنه شخصية شديدة الجاذبية ... (١)

وقد صاحبنى يوسف حنا من هذه الزيارة الى بور سعيد حيث كنت سأركب الباخرة لأعود الى وطنى وأثناء الرحلة أوضح لى براءة الكنيسة القبطية من بدعة أوطيخا (٢) ثم فسّر لى السبب فى استعمال الشموع داخل الكنيسة بقوله : إن الشموع تحدثنا عن السيد المسيح هو نور العالم كما انه بذل نفسه عنا ، لأنها تذوب فى سبيل إعطائنا النور أما البخور فيرمز الى صلوات القديسين ويعطينا النموذج بأن نرفع صلواتنا نحو عرش الله كما يرتفع البخور مباشرة ، ولنا درس عظيم فى الأربعة والعشرين قسينا المحيطين بعرش الله يرفعون البخور نحوه وتزين الكنيسة بالأيقونات يستهدف تعليم المؤمنين وتوجيه أفكارهم الى القداسة والى الشجاعة فى تقبل الاستشهاد . ومع توقيرنا لشهادتنا وقديسينا ومع استشفاعنا بهم فأننا نعترف جهارا بأن العبادة هى لله وحده الذى ينبغى له السجود والاكرام ... والحق اننى شكرت الله على ما منحنى إياه من خلال زيارتى للبابا الوقور ثم على التفسيرات التى قدّمها لى يوسف حنا (٣) .

(١) I had a long interview with the (Coptic) Patriarch most intensely interesting personality.

(٢) راجع الفصل الأول من ح ٢ من هذا الكتاب .

(٣) عن خطاب أوكسلى لأختيه الذى سبق ذكره

والشاهد الثاني كاهن انجليزى أيضا هو القس دنتون الذى زار مصر ثم لما عاد ألقى محاضرة عن كنيسة في ٣٠ مايو سنة ١٨٨٣ قال فيها : ... إن التوهج والتكشف والمجازفة الجريئة المتسامية تنعكس في فلسفة اكليمنضس وفي رمزيات أوريجانوس ؛ وتنعكس في حياة الأنبا أنطونيوس وحياة نساكه والزهاد من سكان نيتريا ؛ وهى فوق ذلك تنعكس في العواصف التى اجتاحت حياة الكثير من بطاركة الكنيسة القبطية أمثال ديونيسيوس وأثنا سيوس وكيرلس وديسقورس . ولئن اكتفيت بهذه الأسماء الساطعة من زانوا المدارس أو جلسوا على الكرسي البطريكي فما ذلك إلا لضيق المقام ... وبما أن الناس الذين عاش ديسقورس بينهم فعرفوه عن قرب .. وبما أنهم متحمسون له فليس من شك في أن الاتهامات التى كملت له كانت باطلة . وبأزاء مثل هذه الاتهامات علينا ان نذكر نصيحة أحد الكتاب وهى إن أوقات التحزب هى أوقات الافتراء^(١) ... وغالبية البطاركة - منذ الفتح العربى - كانوا جديرين بمكانهم في التاريخ إذ كانوا خالصي الرغبة في التقدم الروحي لشعبهم وواضعي القوانين الكنسية التى ما زالت لها قيمتها إلى الآن ...

أما الشاهد الثالث فهو رئيس شماسه وهو انجليزى أيضا اسمه دولينج . كتب له المقدمة المصروlogي المعروف سايس^(٢) وقال فيها : إن الكنيسة القبطية لجديرة بانتباهنا من كل النواحي : سياسيا ودينيا واجتماعيا وأثريا ... **لمصر هى الوطن الأول لأفكار سيطرت على المدنية الانسانية ، ولنظام من الأدبيات لم تتفوق عليه غير المسيحية . إذن فليس هناك من سبب يعوق سلامة هؤلاء الذين ابتكروا تلك الأفكار ونشروا ذلك النظام من أن يعودوا فيأخذوا مكانة مرموقة في التقدم الروحي والأدبي والسياسي الذى للعالم اليوم**

ثم يستكمل الأرشيدياكون دولينج هذه المقدمة فيقول : إن أبانا مينا البرموسى هو سكرتير البطريك كيرلس الخامس ، وهو ذكى متفتح . ولما علم انى ذاهب الى أسوان أعطانى خطاب توصية الى ابينا بسادة كاهن كنيسة السيدة العذراء هناك . وأبونا بسادة تخرج من الاكليريكية . وبالإصغاء الى القداس الالهى أدركت أنه لا يوجد قداس أكثر امتلاءً بالكتاب المقدس من قداس الكنيسة القبطية . ويصلى أبونا التسبحة في الساعة الرابعة من بعد ظهر الجمعة . والعجب العجائب أن المسيحية ما زالت باقية في مصر . ولقد قال الأسقف الانجليزى لسا لسبورى في عظة ألقاها بكنيسة القديسة مار جريت يوم ١٩ فبراير سنة ١٩٠٣ بأن استعمال الكنيسة الانجليزية لدرس من الكتاب المقدس صباحاً ومساءً كل يوم قد تلقنته عن مصر . في المدرسة الممتازة بأسوان يعلم أبونا بسادة تلاميذه اللغة القبطية . والواقع ان هذه اللغة تدرس في عدد من المدارس

(١) Times of factions times of slander be

(٢) A.H. Sayce هو

في مختلف أنحاء مصر (١) ومن نعمة الله أن الكتاب القيم الذي وضعه الايغومانس فيلوثاؤس عوض قد تُرجم الى الانجليزية . وقد طُبِع الأصل العربى تحت إشراف البابا كيرلس نفسه ... وتتميز الكنيسة القبطية بتلك الميزة البطولية المزعجة معا وهى أنها الكنيسة التى ذاقت العذاب بلا انقطاع ومع أن هناك قديسين ساجلوا التناين والرؤوس المتوجة مساجلة شريفة إلا أنه لا أثر للآلام التى ذاقوها إطلاقا . فلقبط ليسوا راضين عن ترك نفوسهم فى يد الله فقط بل هم راضون أيضا عن ترك مضطهديهم وأعدائهم لرحمته . ورغم ماذاقت الكنيسة القبطية من عذاب فإن هذا العذاب لم يضعف الرجاء الحين الذى لحياها الروحية . إذ هب حيث شئت وأدخل الكنائس الفقيرة فلن تجد صورة واحدة لجهنم ولا لجمجمة ساخرة . بل إن الشهداء لبيتسمون (فى أيقوناتهم) فى هدوء كأن الآلام التى ذاقوها لم تكن سوى كابوس تبدد عند اليقظة ... ومن العجب أن نلاحظ أن الزخرفة ذات الشكل الصليبي تتخلل حتى الزخارف التى تزيّن بعض المساجد القديمة كمسجد السلطان حسن ومسجد القلعة ... (٢)

(١) هذا دليل على أن دعاة التبشير قد ساهموا أيضا فى ملاشاة تعليم اللغة القبطية لأن اللغة من دعائم القومية

(٢) عن كتاب الأرشيدياكون دولينج : « الكنيسة المصرية » المطبوع فى لندن سنة ١٩٠٩

الله الثالث الواحد

بقلم : ابريس حبيب المصرى

مدخل الدراسة :

إنه من الواجب الأساسى علينا أن نميز بدقة بين فكرة التوالد وفكرة الأبوة ، فالتوالد عملية عادية محضة يشترك فيها الإنسان والحيوان بل والأسماك والنباتات وبهذا التمييز يتضح لنا بجلاء أننا حتى حين نتكلم عن الأب الأرضى وأبنة نكون بعيدين عن فكرة التوالد لأن ما يشغل بالنا فعلاً فى مثل هذا الحديث هو مجموعة من الاعتبارات الأدبية الخالصة : الصلة الروحية بين شخصين يتميزان بالوعى الروحى الأسمى ، بالحب والحنان والتشارك والتقارب ، وبالوحدة فى الطبيعة والصورة والشخصية والإدارة والعمل ، وبالتجانس فى الوظيفة . فهذه هى الأبوة والبنوة المثلى الممكن أن نراها على الأرض .

واستبعادنا لفكرة التوالد بوصفها لا تنطبق إطلاقاً على الكائن الروحى الصافى تستبعد بالتبعية فكرة التابع ، فالتوالد والتتابع متلازمان مرتبطان باستمرار .

وحتى على هذه الأرض لا يستطيع رجل أن يكون أباً - وليس أبا بالفعل - إلا عند ولادة ابن له . فحينما يولد ابن يولد أب ، أن صح هذا التعبير ، وهنا فى حياتنا الأرضية نجد الأبوة والبنوة بزغتاً فى آن واحد فإن كانت الأبوة والبنوة والانسانيتان تبرزغان فى اللحظة عينها أفلا نستطيع القول بان الآب السماوى وابنه الوحيد كانا معاً منذ البداية متشاركين فى الأزلية والأبدية ؟ وهذا ما أكدته الله ذاته له المجد فى مختلف الأسفار المقدسة توكيداً هائلاً .

سر الوجود ولمن :

والترابط هو لب الوجود .. وكلما ارتفع الترابط تضاعفت حقيقته وسما نوعه . إذن فلا بد من أن يكون هناك ترابط خاص بالله أساساً - ليس مع الكون المحدود المخلوق ولا مع شيء خارج عنه لأن مثل هذا الترابط سيرتفع بالشئ الآخر إلى درجة من الألوهة . فهذا الترابط إذن لابد أن يكون فى الداخل : داخل دائرة من الوحدة التى هى الله والألوهة لابد من أن تكون هى

بذاتها المهور والمركز لصلوات لا محدودة التناهي لكي تكون حية ساطعة وليست مجرد نظرية مبهمة يتطلبها العقل كذلك التي تنادى بالسبب الأول اللامشروط .

وللتدليل على هذا الواقع أقول : لو شطرت حجراً نصفين لكان لديك واحدان كل منهما واحد بالضبط كالحجر الأول إذ لم تضعف حيويته ولم ينقص جوهره . كذلك لو قطعت الحشائش فلن تضيع كيانها الأساسي إذ أن كل قطعة منها ككل قطعة غيرها تماماً لا تتميز بأية فردية . ولكن كلما ارتفعت المخلوقات برزت لها فرديتها الخاصة - أي أنك لا نستطيع قطعها من غير أن تؤذيها أو تودي بحياتها . ومن هذا المنطلق نقول إن هناك سميتين لأية وحدة حقيقية : عدم إمكان شطرها ثم وحدتها المتلازمة . وكلما سموت بالكائنات وجدت تزايد الذكاء بمعنى أنك ستجد تضاعف المفارقات الداخلية مع تزايد الوحدة الداخلية - أي أنك ستجد عدم إمكانية التقسيم لأنك وجدت الفردية . وهذه كلها تبلغ ذروتها في الإنسان بالقياس إلى المخلوقات الأخرى جميعها فكيان الإنسان يتضمن المفارقات الداخلية العجيبة مع أنه يؤلف وحدة فردية تامة . والخلاصة هي أنه في عالم الحياة والوعي تتضاعف الوحدة الحقيقية في الأشياء بمدي تضاعف مفارقاتها الداخلية .

ولو تدرجنا من هذا المنطق نحو الكائن الذي هو الحياة والوعي الكاملان الذي هو مطلق الفردية ولن يمكن بحال ما أن نقسمه ، وهو وحده الذي يرضى منطقنا وكل تصورنا عن الكمال فهو الله الواحد - ألا نتوقع أن يستعلن لنا بأن هنا أيضاً تزايدت المفارقات الداخلية إلى درجة لا مدركه بقدر ما علت وحدته على كل ما نعيه على هذه الأرض ؟ وقد نقول على هذه المفارقات الداخلية إنها تفوق الفهم ولكن الأجدر بنا أن نقول إن خيالنا يعجز عن تصورها . إلا أن عجزنا لا ينتقص منها فهي حقيقة واقعية ضخمة . وهذه المفارقات نلّمحها في استعلان الله كثالوث : هذا الاستعلان متناه في العظمة والتسامي وفي الواقعية اللا مفهومه . إذن فأسمى وأبدع وحدة هي الوحدة الإلهية الكائنة في الحقيقة الرائعة : حقيقة عدم الانفصال مع الفوارق الباطنية في الوعي الأعظم الذي هو ثالوث في واحد وواحد في ثالوث له المجد الى دهر الدهور آمين .

ولو تمنعنا في الواقع نجد أن الشيء الممكن شطره هو ما يمكن أن نقسمه من غير إهلاكه كالحجر الذي ذكرناه آنفاً . ولكن لو قطعنا يداً من جسم فقدت كونها يداً وأصبحت كتلة من اللحم والعظم في شكل يد . لأنه من جوهر اليد أن تكون واحدة مع كل الجسم وأن ترتبط عن طريق أعصابها بالمخ وتشارك الحياة الواحدة مع الكل . فمن الممكن أن تقاطع المادة ولكن من المحال قطع العضوية . بل من عجب هذا الترابط أن الإنسان يظل شاعراً بالجزء المبتور . فمثلاً هناك رجل بتر الجراح ساقه فظل سنين يحس بالوجع يؤرقه من مكان ذلك الساق غير الموجود !! والله له المجد لا مادة له فهو من حيث المثالية الواقعية لا يمكن تقسيمه . ولكنه ليس وحدة جرداء بل هو وحدة غنية كاملة لذلك نعلن أن الألوهة ليست لها أجزاء ولكن لها أعضاء : فالله

وحدة غير قابلة للتجزئة . وهو له المجد ليس فكرة عامة عائمة ولكنه الحقيقة العظمى والذات الحية . فإن كان الله ليس مجرد اسم ولا مجرد مفهوم عقلي ولا هو جوهر لا مادي أو عنصر مثالي بل هو حقيقة حية فائقة كاملة فهو إذن ليس مبدأ عاماً تنضوى تحته الجزئيات إنما الله الذى تؤمن به وحده تامة كاملة فى ثالث لا يمكن لواحد منه أن يكون بمفرده ولكن كلا يعيش فى الآخر ومن خلاله ولأجله : فالآب هو الجوهر الواحد لله والابن هو الجوهر الواحد لله والروح القدس هو الجوهر الواحد لله .

ولنعد الآن إلى الكائن الإنسانى : فكله يعمل فى أى عمل من أعمال أعضائه ومع ذلك فلكل عضو عمله الخاص . فمتى رأت عيني فأنا أرى ولكن أذى لا ترى . إلا أننا لا نتسرع لذلك فنقول إني أرى ولا أرى فى آن واحد بل نقول إني أرى بعيني والجسم كله بما فيه الأذن ينتفع من عمل العين .

صحيح أن حقيقة الله أعلى من أعلى مفاهيمنا ولكن فى مقدورنا أن نصل إلى شئ من تفهمه إن تمعنا فيما نحن عليه نقول إن لكل من الأقاليم الثلاثة وظيفته الخاصة والله هو العامل الأوحد فى كل حال . فإن كان الكائن المادى وحدة حقيقية والله هو العامل الأوحد فى كل حال . فإن كان الكائن المادى وحدة حقيقية إلى حد أن كل عضو فيه لا يعيش إلا بالأعضاء كلها ومن خلالها فيؤلف الكل وحدة لا يمكن تجزئتها - فكم بالحرى وبأكثر مما يمكن تصوره تكون الوحدة فى الله الأبدى !

إعلانات عقيدة التثليث :

والعقيدة الخاصة بالثالث تعلن لنا أولاً بأن الله ذو أنشطة أبدية فائضة بالعمل الدائم . والمحبة هى جوهر كيانه . والمحبة فيه دائمة العمل . بل إنه ليس هناك نوع من النشاط أكثر نشاطاً من المحبة . فالخلقة نفسها هى ثمار المحبة : المحبة التى تريد وجود مخلوقات وتريد سعادة هذه المخلوقات . أى أن الخلقة هى بالحرى أنسياب المحبة لا التعبير عن القوة . لأن المحبة تستهدف الغاية فى حين أن القوة تهتم بالوسيلة .

وتعلن لنا ثانياً أن خلق عالم ذى صلات مترابطة هو انعكاس للطبيعة المترابطة أساساً التى للخالق .

ثم تعلن لنا ثالثاً أحد حاجات الضمير والقلب والتطلع الإنسانى تتطلب الله الذى لا يقف جامداً بعيداً بل تلح فى طلب الله ذى المشاعر . ولقد طالما تهيب عقل الإنسان الخضوع لهذه الفكرة وحاول أن يصور الله بوصفه لا يتأثر إطلاقاً بما يعمل الناس أو ما يجوزونه . ولكن عقيدة الثالث التى تعلن لنا بأن الله محبة توضح لنا أن هذا التهيب لا أساس له . لأن المحبة أسمى فضيلة فى الحياة لذلك كان انفعالها جزءاً من الحياة الأبدية الأدبية التى لله . ولو كان الإنسان مخلوقاً آلياً

ما كانت هناك نقطة تشابه إطلاقاً بينه وبين خالقه . إذ لا يمكن أن تكون هناك مراسلات عاقلة إن لم يكن الذى يتلقاها شبيهاً إلى حد ما بمن يرسلها . والنبوة نفسها تتضمن هذا التشابه بين عقل الله وعقل الإنسان .

الإنسان صورة الله :

والإنسان هو المخلوق الوحيد الذى له روح وفى إمكانه الصلاة والعرفان والمحبة . لذلك نقول إن كان الله قد خلق كائناً فى إمكانه المحبة مع أنه هو نفسه لا يمكنه المحبة فقد خلق مخلوقاً أكبر منه . والخلقة إن كانت لها أية قيمة يجب أن يكون هدفها الأساسى الإفصاح عن مجد الله . ومجد الله ليس فى قوته ولكنه فى محبته وفى قوته من خلال محبته . وليس من شك فى أن الخلقة بأسرها بكل ما تظهره من عظمة الله ومجده كانت ستكون ناقصة لو أنها كانت - رغم إبداعها - ليست لديها الوعى لمعرفة الله أو لمحبهه وتمجيده عن قصد وليس فى إمكانها التحول الى مشابهته . والإنسان هو المخلوق الوحيد الذى أوجده الله ليتبادل الكلام معه . فخلق الله لعالم يتمكن هو له المجد من أن يرى صورته فى أعلا مخلوق موجود عليه ولم يكن شيئاً جديداً ولكنه يتماشى أساساً مع جوهره فمنذ الأزل رأى الله فى ابنه وكلمته « بهاء مجده ورسم جوهره » (عب ١ : ٣) . وكل شيء معمول بالله ولكن هذا لا يمنع من أن التنفيذ الفعلى يؤديه أقنوم واحد « لا يقدر الابن أن يعمل من نفسه شيئاً إلا ما ينظر الآب يعمل . لأن مهما عمل ذاك فهذا يعمله كذلك » (يوحنا ٥ : ١٩) . فالله ذاته كان فى يسوع المسيح الذى حل فيه كل ملء اللاهوت ومع ذلك فلم يكن اللاهوت محدوداً فى الإنسان يسوع : الأول سر والثانى سر - سر يعلو على الفكر ولكنه سر حقيقى واقعى .

والواقع أن الروح الانسانية سر وتعاملها سر كذلك . فإن كانت صلة الروح بالجسد فى الإنسان سرأ لا يمكن إدراكه فكم بالحري يكون أعجب ، ذلك السر الذى بين حضرة الروح اللانهاى - الله - فى صلته بالمادة . وإن كان الله قد أوجد الخلقة فقد صار خالقاً منذ أن أوجدها . فالتعبير الكتابى « والكلمة صار جسداً » يعود بنا إلى سر الخلق .

روعة سر التجسد :

ولو تمعنا فى هذا السر لوجدنا أن الله له المجد حين تنازل ليخلق وليقيم صلة بينه وبين خليقته وليعلن لهذه الخلقة عن نفسه فى مختلف المناسبات قد ارتبط بهذا كله وبالتالى أضفى على ذاته تشبيهات مكانية ليتراءى لنا كأنه مرتبط بمكان وإن علا فوق كل مكان . فنجد فى الأديان السماوية تعبيرات مثل « العرش . الملك . موطن قدميه .. » فالله - حتى قبل التجسد - قد غرس ذاته فى « المكانية » فهو فى عقول الناس وخيالاتهم قد حدد ذاته . ولو خطونا خطوة أخرى نقول إن من الممكن لله أن يقدم استعلاناً محسوساً لحضرته فى مكان معين من غير أن يمنع وجوده هذا من كونه فى كل مكان . ونجد أمثلة كثيرة على هذه الحضرة الإلهية فى الكتاب

المقدس كالعليقة والصخرة والجبل المشتعل . كذلك ظهر الله عدة مرات في العهد القديم فتراءى لابراهيم في شكل ثلاثة رجال ، وحين تراءى لمنوح وسئل عن اسمه أجاب : « لماذا تسأل عن اسمي وهو عجيب » (قضاة ١٣ : ١٨) ، ومن المعروف أن « عجيب » هو اسم الله ففى كل هذه الحالات نقف أمام صلة سرية : صلة استعلان الله في المكان وفي المحسوس .

واستعلان الله في مكان ما وبشكل محدد بلغ ذروته في التجسد : الله في مكان معين ومع ذلك ليس محددًا فيه . الله داخل الزمن مع كونه أعلا منه .

والصلة التي تربط بين الله والناس صلة أدبية - فالله هو المهيمن ولكنه المهيمن الأب . والأبوة معناها المحبة . والمحبة لا تستطيع أن تترك الخاطئ إلا بعد أن تكون قد بذلت في سبيله أقصى طاقة . ولكن القداسة تتطلب الحساب . فالقداسة تقرر ما يجب عمله والمحبة تقرر كيفية تنفيذه . وهذا الموقف هو الذى حتم الصليب . إذن فغضب الله كان غضب الحق في قلب الأب السماوى وقد زادته المحبة اشتعالا لاشتهائه أن يستعيد مخلوقه براءته الأولى ولحزنه على ضعف هذا المخلوق وبؤسه وخيائته ضد المحبة الجريئة . ولا بد من أن الله له المجد مازال يختبر هذه المشاعر نحو الإنسان الخاطئ . لذلك كان التكفير هو وجهة الله نحو الخاطئ بتجسد الابن الكلمة . إذن فالتجسد يعلن بأن الله « في المسيح » يضيف التكفير « صالح الإنسان لنفسه »

السؤال : (١)

لماذا نصوم بالطريقة التي نعرفها ، أى لماذا نكتفى بأكل ثمار الأرض ؟ ولماذا لا يقال لكل مؤمن أن يمتنع عن أكل ما يلد له ، كالامتناع مثلا عن الشكولاته أو اللحم مثلا وبعد ذلك له أن يأكل ما يشاء ؟ .

الجواب :

أن الصوم على الطريقة المسلمة لنا بالتقليد الرسول ليست من اختراع بشرى ، ولا من استحسان انساني أو عن فلسفة ارضية أو علم عقلاني بل هي رسم الهى ، استنه الله نفسه خالقنا ، وجرى العمل به عند جميع القديسين ، كما ذكرت الكتب المقدسة ، وكما دونه اباء الكنيسة في مصنفاتهم ، وكما سجلته قوانين الكنيسة عبر كل العصور .

١ - نعم أن الله تعالى خالقنا هو الذى جعل نبات الأرض طعامنا ، بل انه خلق النبات من أجل الانسان ، ولذلك خلق النبات من قبل ان يخلق الانسان لكى يهيىء للانسان طعامه ، ويعد له غذاءه قبل أن يخلقه بزمان كاف .

(١) تكرم حضرة صاحب النياقة الأنبا غريغوريوس أسقف البحث العلمى والتعليم العالى بالإجابة التى إذن بنشرها تكملة لهذا الجزء من قصة الكنيسة - فلنيافته جزيل الشكر .

فقد خلق الله الانسان في الحقبة السادسة من الخليقة ، بينما خلق النبات في الحقبة الثالثة أى في اليوم الثالث « وقال الله لتنبث الأرض عشباً وبقلاً يبذر شجراً ذا ثمر يعمل ثمرها كجنسه بذره فيه على الأرض ، وكان كذلك . فأخرجت الأرض عشباً وبقلاً يبذر بذراً كجنسه وشجراً يعمل ثمرها بذره فيه كجنسه . ورأى الله ذلك أنه حسن . وكان مساء وكان صباح يوماً ثالثاً « (التكوين ١ : ١١ - ١٣) .

وعندما خلق الله الانسان في اليوم السادس أو في الحقبة السادسة من الخليقة ، عيّن له النبات من بقل وشجر ليكون طعاماً له . « فخلق الله الانسان على صورته ، .. ذكراً وإناثاً خلقهم . وباركهم الله وقال لهم : اثمروا واكثروا واملأوا الأرض واخضعوها ، وتسلبوا على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى كل حيوان يدب على الأرض . وقال الله انى قد أعطيتكم كل بقل يبذر بذراً على وجه كل الأرض وكل شجر فيه ثمر شجر يبرز بزرراً . لكم يكون طعاماً .. ورأى الله كل ما عمله فإذا هو حسن جداً . وكان مساء وكان صباح يوم سادساً « (التكوين ١ : ٢٧ - ٣١) .

وإذن فمنذ خلق الله آدم وحواء ، عيّن للانسان طعامه ، وحدده بأنه من نبات الأرض . لاحظ قوله تعالى : « أنى قد أعطيتكم كل بقل ... على وجه كل الأرض ، وكل شجر .. لكم يكون طعاماً » . ولكن أعطى الله الانسان السلطان على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى كل حيوان يدب على الأرض ، لكنه عند بدء الخليقة لم يمنح الانسان أن يأكل من سمك البحر ومن طير السماء ومن الحيوان الداب على الأرض ، وإنما جعل طعامه من نبات الأرض فقط ، من البقول ومن ثمار الاشجار .

وقد اعاد الرب مرة ومرات نفس المعنى ، مؤكداً أنه منح الانسان أن يكون طعامه من ثمار الأرض من بقول وفاكهة . يقول الوحي الالهى : « وأوصى الرب الإله آدم قائلاً « من جميع شجر الجنة تأكل أكلاً .. » (التكوين ٢ : ١٦) .

« وتأكل عشب الأرض » (التكوين ٣ : ١٨) .

ويقول سفر المزامير عن الله تعالى :

« المنبت عشباً للبهائم ، وخضرة لخدمة الانسان ، لايخراج خبز من الأرض ، وخمر تفرح قلب الانسان لالماع وجهه أكثر من الزيت ، وخبز يسند قلب الانسان » (مزمور ١٠٤ : ١٠٤ ، ١٥) (وانظر أيضاً مزمور ١٣٥ : ٢٥) .

ولم يسمح الله للإنسان أن يأكل اللحوم إلا بعد مرور بضعة مئات أو آلاف من السنين أو على وجه التحديد ، أجاز له أكل اللحوم بعد الطوفان كما جاء ذلك في الإصحاح التاسع من سفر التكوين :

« وبارك الله نوحا وبنيه ، وقال لهم : اثمروا واكثروا واملأوا الأرض .. كل دابة حية تكون لكم طعاما . كالعشب الأخضر دفعت اليكم الجميع . غير أن لحما بحياته دمه لا تأكلوه ، (التكوين ٩ : ١ - ٤) .

وجاء بعد ذلك قول النبي موسى « من كل ماتشتهى نفسك تذبح وتأكل لحما في جميع أبوابك حسب بركة الرب إلهك التي أعطاك » (التثنية ١٢ : ١٥) .

« إذا وسّع الرب إلهك تخومك كما كلمك ، وقلت آكل لحما . لأن نفسك تشتهى أن تأكل لحما . فمن كل ماتشتهى نفسك تأكل لحما .. فاذبح من بقرك وغنمك التي أعطاك الرب كما أوصيتك وكل في أبوابك من كل ما اشتيت نفسك .. لكن احترز أن لا تأكل الدم لأن الدم هو النفس . فلا تأكل النفس مع اللحم . لا تأكله . على الأرض تسفكه كالماء . لا تأكله لكي يكون لك ولأولادك من بعدك خيرا » (التثنية ١٢ : ٢٠ - ٢٥) .

وانظر أيضا (التثنية ١٤ : ٤ ، ٩ ، ١١) .

وإذن فأكل النباتات هو الطعام الاساسي للإنسان الذي أمر الله به للإنسان منذ بدء الخليقة ، ولم يسمح الله للإنسان بأكل اللحوم إلا بعد الطوفان . لذلك كان طبيعيا أن يعود الإنسان في اثناء الاصوام إلى حياة الإنسان الأول ، أى يحيا نباتيا ، فينقطع عن الطعام انقطاعا تاما فترة لا تقل عن تسع ساعات ، ثم يأكل بعدها طعاما من نباتات الأرض .

ثانيا - أن الامتناع عن اللحوم والاكتفاء بأكل النباتات هي الطريقة التي اتبعها القديسون في اصوامهم .

فدانيال النبي يقول : « أنا دانيال كنت نائحا ثلاثة اسابيع أيام ، لم آكل طعاما شهيا ، ولم يدخل في فمي لحم ولا خمر » (دانيال ١٠ : ٢ ، ٣) .

وكان دانيال والفتية الثلاثة حنانيا وميشائيل وعزريا (شدرخ وميشخ وعبد نغو) يمتنعون عن أكل اللحوم ويكتفون بالقطاني (دانيال ١ : ٥ ، ١٢ ، ١٦) .

والقطاني حبوب تطبخ كالعدس والبقول واللوبياء والحمص .

كذلك كان النبي حزقيال ، أمره الرب أن يتناول في صومه حبوبا وبقولا ..

قال له الرب : « وخذ أنت لنفسك قمحاً ، وشعير ، وفولا ، وعدسا ودَحْنا ، وكرسنة وضعها في وعاء واحد ، واصنعها لنفسك خبزا ، كعدد الأيام .. ثلاث مائة وتسعين يوما

تأكله . وطعامك الذى تأكله يكون بالوزن .. من وقت الى وقت تأكله . وتشرب الماء بالكيل .. من وقت إلى وقت تشربه . وتأكل كعكا من الشعير ، (حزقيال ٤ : ٩ - ١٢) .

ولاشك فى أن القمح والشعير والفلول والعدس حبوب معروفة لدى جميع الناس . أما الدخن ، فهو ايضا نوع من الحبوب تغذى به الطيور ، كما يغذى به الانسان . ومازال يُستخدم بكثرة فى غربى آسيا وجنوبها . وفى شمال افريقيا ، وفى جنوب اوربا . وكذلك « الكرسنة » هى ايضا نوع من الحبوب ، شبيهة بالعدس ، تزرع كثيراً فى فلسطين وسوريا .

ولقد سبق القول إن الصوم تهيئة الروح^(١) استعداداً للأعياد الكنسية التى هى فى واقعها أعياد روحية . ومن الموجه أن بعض الناس يستكثرون أيام الصوم كما يستكثرون الصوم طياً تسع ساعات (على الأقل) استعداداً للتناول . ومن العجب أن هؤلاء الناس متى دعوا أصدقاءهم على الغداء - أو على غيره من الوجبات - ينظفون بيوتهم ، ويزينونها بالورود ، ويضعون على الموائد أجمل ما عندهم من المفارش ؛ ثم إنهم هم أيضا يرتدون الملابس الأنيقة . إنهم يفعلون هذا كله برضى وسرور استعداداً لاستقبال أشخاص يتشاركون وإياهم فى كونهم بشر ، ومع ذلك يستكثرون الاستعداد فى سبيل استقبال رب البشر ! .

فما أحرانا - إذا أقبل صوم - أن نذكر أنفسنا باللعنة التى ارتضاها مخلصنا الحبيب ليفتدينا من ربة الشيطان ، ويجعلنا من جديد أولاداً لله وورثة للملكوته .

ولما كانت كنيستنا المحبوبة تعلمنا أن الصوم والصلاة متلازمان يفرحنا تسجيل الصلاة التالية : أيها الرب الإله امنح كنيستك أن تعيشك وسط ظلمات هذا الدهر : فتسطع بنورك وتنفض بمحبتك . أعط كل من يحمل اسمك القدوس أن يكون منارة ساطعة . مركز إشعاع . خميرة بركة ليكون القدوة الحية الفعالة تتمجيد اسمك القدوس . ضاعف نورك ونعمتك فى الآباء . البابا والمطارنة والأساقفة والكهنة : اجعلهم أن ينسوا كل شيء إلا أنهم خلفاء رسلك . وحمة كلمتك فيعيشوا هذه الكلمة الالهية وهذه الخلافة الرسولية .

تفضل يارب وامنح السلام للعالم أجمع - ارحم خليقتك التى جبلتها يمينك . بشفاعة السيدة العذراء والدة الإله وبصلوات شهدائك وقديسيك . آمين .

(١) راجع « قصة الكنيسة القبطية » - ج ١ ص ٤٧٠ - ٤٧٢ .

ملحق ١ وثيقة لها أهميتها

حدث أن وقعت حرب سنة ١٨٧٥ بين مصر والحبشة في عهد الخديوى اسماعيل انهزمت فيها مصر . وتوجّع قلب البابا كيرلس الخامس ألماً على شعبه : المصريين والاثيوبيين . ولقد سار هذا البابا الوقور على خطة الرعاة الساهرين على الرعية فلم يقف عند حد التوجّع ، بل أرسل خطاباً إلى الامبراطور يوحنا كاسا جاء فيه « .. أيها السلطان المعظم ، أيد الله بالنعمة السماوية المنيفة الذات الملوكية الشريفة ، وأفاض سلامه الجليل على سدّتك الكريمة ودولتك المباركة الفخيمة . كما أنه لا يخفى على العلم الشريف أن أهم واجبات الرياسة الروحية المحافظة على اتباع الأوامر الشريفة الانجيلية التى تقضى بأن تكون الكنيسة الرسولية ساعية في سبيل المحبة التى هى أكبر أركان التعليم الانجيلي ، جادة في طلب السلام والصلح . فبناءً على هذه القواعد أصبح الداعى ملتزماً بمخاطبة مقامكم الجليل من جهة ما تصادفه حدوثه في هذا السنة مما يكدر الخواطر ويحزن القلوب من الخصام والقتال والواقع بين مملكتم المكرّمة وحكومتنا المصرية المفخّمة التى نحن معشر الأقباط من رعاياها . المسبّب ذلك عن الفتن التى زرعها الأعداء . حتى نشأ ما نشأ من سفك الدماء . ولقد تأسفنا غاية الأسف . وتكدّرنا كثيراً على المصائب التى ترتبت من وقوع الحرب . سواء أكان على أبنائنا المصريين أم على أولادنا الأحباش إخواننا في الدين . فقياماً بواجباتنا الدينية قد التزم حقارتنا - بمالنا من الدالة لدى الجناح الخديوى المعظم - أن نتذكر مع سموه في هذا الشأن ، موضحين لمقامه السامى عواطف الكدر . فتبيّن لنا أن ذاته الشريفة متكدّرة أيضاً من جهة وقوع هذا الشقاق . ومع ذلك فإن جنابه العالى يود حصول الصلح والسلام بين المملكتين . ومن أجل رغبته دوام استقامة أحوال الجهتين . ويتأكد الصلح مع الحكومة الخديوية المصرية التى هى أجلّ محسن للأقباط أبناء البيعة المرقسية التى هى أمكم الروحية . فبادرنا بتحرير هذه البركة لجلالتكم وبها نطلب بكل قلبنا إلى أخوتكم الروحية أن توجّهوا أفكاركم الشريفة نحو ذلك .

وسلام الرب يحيط بملككم . والنعمة الإلهية تشملكم والشكر لله دائماً سرمداً .
وأما إن تسلّم الامبراطور يوحنا كاسا هذا الخطاب الأبوى حتى رد عليه مرحباً بالصلح وتجديد السلام ، فقال فيه : « المؤيد من الله ملك ملوك الحبشة ومايلها . الابن الروحى الحقيقى المطيع ، السامع للأوامر الأبوية ، يسجد تحت أرجل الكرسي الانجيلي ، ويقبل يد الرياسة الطاهرة المملوءة بركة ، ويطلب دوام أدعيتكم المستجابة بانسكاب الرحمة الإلهية على أولاد البيعة الجامعة الرسولية العامة . إلى الأب الكلى الغبطة ، الجزيل القداسة ، العابد الزاهد ، المتسلّم قضيب الرياسة الروحية من أيدي آبائنا الرسل ، الجواهر المنير بالكنيسة المرقسية ، الساطع نور تعاليمه . الأب السيد البطريرك الأنبا كيرلس الخامس » .

« بعد السجود تحت مواطئ الأقدام الطاهرة مع قبول البركة من الأيدي الكريمة ،
والتماس الدعاء على الدوام من أبوتكم العامة . نعلم قدسكم أنه قد وصل إلينا جواب أبوتكم
الشريفة المنطوى على ذكر رباط المحبة التي كانت من قديم الدهور ثابتة . وقد أطفأ جذوتها أعداء
الدولتين المكرمتين المحببتين : مصر واثيوبيا . وبالإطلاع على سطور أبوتكم لاهنكم الروحي قد
غمرنا الفرح لما أنتم فيه من دالة عند عزيزنا وأخينا الأكرم الخديو المحترم . فيا أيها الأب العزيز
المحبوب ، بعدما اطلعنا على رسالتكم حققت منا الطاعة لما أمرتم . فليست لنا إرادة غير إرادتكم .
إذ أنه ليس بيننا وبين أخينا المحتشم عداوة ، لا فيما يختص بالحدود ولا بغير ذلك . وما سبب هذا
الخلاف غير عبّاد المال الذين يريدون هلاك الدولتين .. » .

وبما أن رد يوحنا كاسا تضمن الموافقة على الصلح ، فقد قام رسل كل من الفريقين
بالاتفاق عليه والتوقيع على وثيقة معاهدته . فعادت المودة بين مصر واثيوبيا الى ماكانت عليه ،
واستمرت العلاقة الروحية تربط بين الأثيوبيين وكنيسة مصر بالمحبة والتفاهم .

.. هنا أيضا نرى مدى اهتمام الأنبا كيرلس الخامس بأولاده الذين ربطهم النيل الخالد ، ثم
وطد هذا الرباط أنبا أثناسيوس الرسولي (البابا العشرون) ، وسار على دربه الخليفة الثاني عشر
بعد المئة للكاروز العظيم .

ملحق ٢

لقد أعلن فاديننا الحبيب أنه لا ينسى تقدمه كأس ماء بارد - فكم بالجرى إذن لا ينسى
كنيسته القبطية التي قدمت الآلاف من الشهداء ١٩ لذلك أقام لها شهوداً من بين الشعوب
المناهضة لها . ومن يطلع وصية الرب ويفتش الكتب يندهل أمام عددها الوفير بما آلفه الأوروبيون
والأمريكيون عن مصر وعن كنيسة مصر .

وكم كان يفرحني لو أتي وجدت المجال فسيحاً للاقتباس من كل هذه المؤلفات . ولكن بما
أن هذا غير ميسور أقدم للقراء ملخصاً وجيزاً لكتاب فرنسي صغير الحجم كبير القيمة ، (١) إذ قد
أقام مؤلفه من نفسه مدافعاً عن مصر أيام ثورتها الرائعة التي رفع سعد زغلول لواءها . والكتاب
عنوانه : « صوت مصر » لمؤلفه فكتور مرجريت ، وقد قدم له الكاتب الذائع الصيت أناتول
فرانس فقال : « .. إن عدالة الانسان مازالت عرجاء . فلقد تسبّب في نقصها جنون مدعى

(1) Victor Margueritte: «La Voix l'Egypte» Préface d'Anatole France, Paris, Plon-nourrit et Cie, 10ème édition - Ce volume a été déposé au ministère de l'interieur en 1919. صفحة من القطع الصغيرة ، وليس أدل على رواجه من أن النسخة المقتبس منها هي من الطبعة العاشرة .

الحكمة بيننا الذين جعلوا من مصر الضحية الكبرى للسلام . ومع ذلك فأرض بتاح^(١) العريقة لاتنقصها المزايا التي تحتم عرفان الناس لها . إنها الأم الروحية لليونان ! وكهنتها هم أول من رفع النقاب الذي كمن وراء سر العالم . كذلك نجح فتانوها - في سذاجتهم - أن يجعلوا الشعلة تسطع : الشعلة التي اشتعلت منها نار الجمال . وبالأمس فقط ارتفعت أعلامها الى جانب أعلام الحلفاء^(٢) احتفالاً بانتصار الحق .. ألم ينادِ ولسن (رئيس الولايات المتحدة) بأن كل شعب له الحق في الحياة وفي تقرير المصير ؟ نعم . ولكن الفرنسيين الذين عوّجوا تعاليم رب الجليل ففسّروها لخدمة مآربهم الخاصة ظهوروا من جديد ليفسّروا نداء ولسن تبعاً لأهوائهم - فكسوا الحق بثوب الباطل ! ومع الأسف أنهم اليوم - كما كانوا بالأمس - أصحاب السلطة .. » .

ألا فليدوّ صوت مصر . وليتردد صدها في عمق الضمير العام كي يقيم في وجه الظلم الوعي الدولي بالحق .

أما المؤلف فقد قال : « لقد صادق مؤتمر السلام على الحماية التي أعلنتها إنجلترا بمحض إرادتها وحدها على مصر ، والتي تنوى التمسك بها كثير على أعناق المصريين . فإلى هذا الحد بلغ الإنكار للعدالة ! وإلى هذا الحد انتهى الاجتماع الخطير الذي تجتمع فيه أقطاب الدول الديمقراطية العظمى - هذه الدول التي نزت وشقت وأرقت مدى خمس سنوات باسم « حق الشعوب » ! فياله من يوم مشعوم في التاريخ ! » .

ألم ييؤق ولسن بالبوق - بالأمس فقط - معلناً المبادئ العليا التي استهدفت انهيار التجبر ؟ وما هو اليوم يرأس حكام العالم الجديد فيديرون ظهورهم منذ الخطوة الأولى للمستقبل المضىء ! وما هم يدحرجون حجراً غاية في الثقل ليركّزوه ويختموه على قبر شعب مليء بالبهجة وبالأمل ! إنها الأيدي نفسها التي تتابع حرب الحقوق والتي كسبت نصر المبادئ ! .

ومنذ شهر أغسطس سنة ١٩١٤ ، منذ اللحظة الأولى التي خاضت فيها إنجلترا الحرب ضد التكتل الألماني التركي ، أدرك الشعب المصري أنها لحظة القضاء على الآثام القديمة . فقام بأجمعه الى جانب الحلفاء وقدم كل إمكانياته بسخاء وحماسة . لقد اندفع بحماسة وإيمانه في أنه هو أيضا سينال الحرية .. ألم تذهب مصر الى متهى حدود الصبر ؟ .. وحينما أعلنت إنجلترا الحماية في ١٨ ديسمبر سنة ١٩١٤ صمت الشعب المصري على مضض لأنه رأى في هذا الإعلان عملاً مؤقتاً يهدف إلى تأمين النصر النهائي لحقوق الانسان . صبر تطلّعا منه نحو ذلك اليوم الذي تنال فيه كل الشعوب حقوقها المهضومة . وانتهت المعارك . ووقّعت كل الدول الهدنة . وبدىء

(١) بتاح هو إله المعرفة والعلوم عند قدماء المصريين .

(٢) هذه هي التسمية التي أطلقها الانجليز والفرنسيون على أنفسهم وعلى من تحالف معهم في الحرب العالمية الأولى .

بالتخطيط للسلام . فياها من ساعة عظمى انتظرتها مصر في لحظة ! إنها « ستدخل هي أيضا ضمن الأخوة العالمية العظمى » على حد تعبير زعيمها سعد زغلول . فالمستولون عن التخطيط للسلام هم لويد جورج وكلمينصو وولسن : الأول رجل دولة من الأحرار قضى حياته في الدفاع عن مبدأ « الحرية للجميع » ؛ والثاني كتب وخطب على مدى سنوات طويلة بوصفه البطل الراسخ للحقوق وللسلام وللعدالة ؛ والثالث استهل حديثه بتلك الكلمات التي اهتزت لها النفوس الحرة في كل مكان : « إن هذا العهد هو عهد العدالة اللامتحيزة التي ضمنتها « عصبة الأمم » ، (الأمم المتحدة الآن) ، ومؤداها أن حق الضعيف مقدس تماماً كحق القوى ، عهد نفيت منه كل سيطرة من دولة على أخرى ، عهد من الإخاء العالمى .. ، إذن فمصر يجب أن تجد مكانها من غير شك . وسطع شعاع الأمل على ضفاف النيل من شلالاته إلى مصبه .. » .

« .. وهذا المؤتمر - برج بابل الجديد - المنعقد في باريس قد أبدى سخاءه نحو الجميع : حتى الحبشة والحجاز أولاهما عنايته . ومع ذلك ظل الباب موصداً أمام مصر الفتية ! فقد وجدت أمامه الحارس - ألبينون الغادر^(١) - مدججاً بالسلاح شاهراً السيف .. فهل من الممكن أن تقف مصر مجرد متفرجة على بناء مستقبلها ؟ .. وأهاب سعد زغلول بالمصريين : أتريدون الحماية أو الاستقلال ؟ ودوت الإجابة الإجماعية التي كانت تخشاها إنجلترا : « الاستقلال التام أو الموت الزؤام ! .. لقد أعلن الشعب المصرى إجابته - فهل تنحنى الامبراطورية المنتصرة ؟ » .

« ... حق الشعوب في تقرير المصير - هذا الشعار الذى رددته أوروبا وأمريكا على مدى سنين الحرب هو من غير شك سلعة للتصدير ولكن تصديرها محرم من جبل طارق إلى كلكتا لأنها جريمة أن يجرؤ مندوبو الشعب المصرى أن يجتمعوا ليتناقشوا في مصير مستقبل بلادهم ! وعلى الرغم من هذا كله لم يتراجع زغلول وصحبه عن توصيل صوت مصر الى العالم كله مخترقين الحاجز الكثيف الذى طوقت إنجلترا مصر به . لقد أفصحوا عن آلامهم وعن خيبتهم المريرة بعد فرحتهم العظمى بانتصار الحلفاء . لقد تمكنوا من أن يصفروا للعالم الخارجى أعماق النفس المصرية . والواقع أنه يجب قراءة الخطابات المثيرة التى استطاع رئيس الوفد المصرى كتابتها إلى كل من لويد جورج وكلمينصو وولسن . بل لقد تخطى هو وزملاؤه هولاء الرؤساء ليوجهوا نداءهم إلى ضمير الشعوب الثلاثة : الشعب الانجليزى الذى لا يرتضى فكره الحر الاستهانة بحق شعب يريد الحرية ؛ والشعب الفرنسى الذى ملأت مبادئه عن الحرية والإخاء والمساواة أفئدة المصريين ؛ والشعب الأمريكى الذى نادى رئيسه بحق الشعوب في تقرير المصير . ولكن الرقابة الانجليزية المطوقة لمصر احتجرت هذه الخطابات ! » .

(١) هذه التسمية التى أطلقها أحرار الفرنسيين على إنجلترا .

... وبدأ مؤتمر السلام عمله : فالحجاز التي لا تزيد على مجموعات من القبائل وليست لها مكانة غير كونها الأرض المقدسة للمسلمين ؛ وأرمينيا التي تنائر نصف شعبها في أربع أركان العالم ؛ وألبانيا التائهة بين جبالها الوعرة والتي ليست لها عراقة تشفع فيها - كل هذه نالت حقها في الدخول إلى المؤتمر ! أما مصر التي هي وحدة جغرافية كاملة تؤلف شعباً ودولة ، والتي قدّم أولادها أثناء الحرب الآلاف من التضحيات لينتصر الحلفاء - مصر وحدها هي المكمة ! ... ولكن على من يطبق قانون الغابة ؟ ليس على المغلوب ؟ مصر غالبية . لقد انتصرت مع الحلفاء ودفعت ثمن هذا النصر . إذن فنداء ولسن بأن السلام والعدالة حق للضعيف كما هما حق للقوى مجرد خداع ! وبدأت النفوس تغلى .. وبينما يتفاوض الوزراء ورؤساء الدول عن حق الشعوب قدّمت إنجلترا المثل العملي : أصدرت الأوامر بنفى سعد زغلول وزملائه إلى مالطة ! ومقابل هذه الإهانة أعلنت مصر - في هدوء مع توجه مذهل - تضامنها مع زعمائها : أعلنت الإضراب العام الشامل . لقد توقف قلب مصر عن الخفقان ! ... ورثت صيحات الاستهزاء في وجوه الجنود الانجليز الذين صدرت الأوامر إليهم بالتغلغل في القرى . فقطع المصريون خطوط السكك الحديدية وأسلاك التليفونات والتلغرافات ليعرقلوا هذا التغلغل . والخلاصة أن إرادة الشعب تجلّت بقوة مزعجة مؤكدة أنها لن تترك مصادرة حريتها التي قاتلت من أجلها . وامتد هذا التوكيد فشمّل المرأة إذ قد أعلنت بدورها تضامنها مع الرجل في الكفاح .. فهل من الممكن تصوّر منظر أبعد أثراً في النفس من موكب طويل للنسوة المصريات سائراً في مظاهرة في شوارع القاهرة ؟ وتصدّى هن الجنود الانجليز بينادقهم فهتفت السائرات في الصف الأول : أقتلونا كي تشهدون ويشهد العالم معكم أن منا (مس كافيل)^(١) .. وهاج الأسد البريطاني فأنشبت مخابله وأكفّاره في لحم هذا الشعب الذي لا يريد التخلّي عن حكمه فرفع العلم الأسود : علم الأحكام العسكرية ونفّذها بالإرهاب ضد الرجال والنساء والأطفال أيضاً .. وهكذا عوقبت مصر على جريمتها الكبرى : جريمة الوثوق من الولاء البريطاني ! ..

ولكن - ماذا يهم ؟ لقد ثبت أن الإضطهاد أقوى إثماً من أية وسيلة أخرى .. أليس الموت هو الثمن المطلوب ؟ حسناً . سندفعه . هذا ما رددته مصر من أقصاها إلى أقصاها .. وأشاع الانجليز أن هذه حركة هستيرية لم تخرج عن كونها تعصباً إسلامياً . ومرة أخرى أعدت مصر ردّها الجماعي . كان الكاهن يمسكن بيده الشيخ وهما يسيران في مواكب المظاهرات . كان الشيخ يخطب في الكنيسة ويقف الكاهن بدلاً عنه في الجامع . كان الجميع يرفعون علم الثورة الواحدة : علم احتضن فيه الهلال الصليب .. وكان بعض الأوربيين يجوبون الشوارع أثناء

(١) هي فمضة انجليزية خدمت في الخطوط الأمامية في الحرب العالمية الأولى ، ثم اتهمها الألمان بأنها تستغل مهنتها لتهرب الأسرى وللتجسس فأعدموها رمياً بالرصاص . ولها الآن تمثال مقام قرب ميدان « ترافلجار » بلندن .

المظاهرات فيتأملون في شيء من الرهبة هذه الرؤيا العظمى لموليد جديد : شعب بأسره مجمع على نوال حرите ... إذن فليست هناك أية غمامة من التعصب الجنسي أو الدينى .. وليست هناك سوى الرغبة فى الدخول على قدم المساواة ضمن العائلة الانسانية .. إن بنى مصر جميعهم يهتفون : « تحيا مصر » بتلك القوة التى يستمدونها من ستة آلاف سنة من التاريخ المجيد .. فكل الحقوق التى للماضى وللحاضر وللمستقبل تريد أن يُسمع صوت مصر وأن يُستجاب .

إن كل كتاب من الأجزاء التى صدرت يحتوى على كشف بأسماء الباباوات الذين تعاقبوا على السدة المرقسية خلال الفترة التى يروى الجزء قصتها . وبما أن هذا الكتاب لا يروى غير السيرة العطرة للبابا كيرلس الخامس ، رأيت - استكمالاً للهدف المرجو من هذا التاريخ - وضع كشف بأسماء الباباوات والأديرة التى قضوا فيها إيام رهبنتهم ، ثم الإشارة إلى أن بعضهم تبثّل مع أنه لم يعيش داخل دير .

أولاً : الآباء البطارقة الذين تولوا دفة الكنيسة قبل قيام الرهبة :

الاسم	
مار مرقس الانجيلي	رسول السيد المسيح ومؤسس الكنيسة
أنبا أنيانوس	البابا الثانى - كان إسكافيا رسمه الرسول لهذه الكرامة العظمى فهو دليل ساطع على فعالية النعمة الالهية داخل النفس .
أنبا ميليرس	
أنبا كردونوس	
أنبا پريموس	
أنبا يسطس	
أنبا أومانوس	من معلمى المدرسة الاسكندرية ، تعاقبوا الواحد منهم بعد الآخر ،
أنبا مريانوس	منتقلين من العمل بالمدرسة الى الكرامة الباباوية .
أنبا كلاديانوس	
أنبا أغريبينوس	
أنبا يوليانوس	

البابا الثانى عشر ، كان كراماً أنار الله بصيرته فمكّنه من وضع حساب الأبقطى الذى هو حساب عيد القيامة	أنبا ديمتريوس
البابا الثالث عشر يوصف بأنه ذو نفس وادعة	أنبا ياروكلاس
البابا الرابع عشر : معلم مسكونى	أنبا ديونيسيوس
البابا الخامس عشر : من كهنة الاسكندرية	أنبا مكسيموس
البابا السادس عشر : بنى أول كنيسة بعد الكتدرائية المرقسية	أنبا تيئوناس
البابا السابع عشر : خاتمة شهداء عصر دقلديانوس	أنبا بطرس الأول
البابا الثامن عشر : كاهن فمدير للمدرسة الاسكندرية	أنبا أرشيلوس
البابا التاسع عشر : معروف بإيمانه الراسخ وهو الذى ذهب الى مجمع نيقية (المسكونى الأول) للدفاع عن لاهوت السيد المسيح .	أنبا ألكسندروس الأول

اسم البابا دير الأنبا أنطوني : أبى الرهبان وكوكب البرية الشرقية

البابا الـ ٢٠ ، تتلمذ للقديس نفسه قبل أن يشاد الدير	أنبا أثناسيوس الرسول
البابا الـ ٢٨ ، ممن استنشقوا عبير القديسين	أنبا أثناسيوس الثانى
البابا الـ ٨٧ ، الملقّب بمتى المسكين ، أغدق عليه الآب السماوى مواهب نادرة	أنبا متاوس الأول
البابا الـ ٩١ ، فترة كلها هدوء	أنبا غبريال السادس
البابا الـ ٩٩ ، ملأ عبير فضائله وادى النيل	يونس الخامس عشر
البابا الـ ١٠١ ، تصديق ساذج	مرقس السادس
البابا الـ ١٠٣ ، « يتجدد مثل النسر شبابك »	أنبا يونس السادس عشر
البابا الـ ١٠٧ ، شبيه بالملائكة	أنبا يونس الثامن عشر
البابا الـ ١٠٨ ، « يوحنا الملقّب مرقس »	أنبا مرقس الثامن
البابا الـ ١٠٩ ، الملقّب بالجاوىلى ، أدهش قنصل روسيا بتواضعه	أنبا بطرس السابع
البابا الـ ١١٠ ، المعروف بأبى الإصلاح	أنبا كيرلس الرابع
البابا الـ ١١٥ ، ثالث مطران يجلس على السدة المرقسية	أنبا يوساب الثانى

دير الأنبا بولا أول النساك

الأنبا بطرس السادس	الابا الـ ١٠٤ ، استبشار وبهجة
الأنبا يونس السابع عشر	الابا الـ ١٠٥ ، تراكم الهموم
الأنبا مرقس السابع	الابا الـ ١٠٦ ، الرحمة مع عذوبة الصوت

دير الأنبا مكارى (أبو مقار الكبير)

الأنبا كيرلس الأول	الابا الـ ٢٤ ، الملقب بعامود الدين وشبل مار مرقس
الأنبا يونس الأول	الابا الـ ٢٩ ، تقبل المسئولية بكل تواضع
الأنبا أيساك	الابا الـ ٤١ ، المعروف بأنه كاتب مبدع
الأنبا قزما الأول	الابا الـ ٤٤ ، عابر سريع
الأنبا ميخائيل الأول	الابا الـ ٤٦ ، شهيد بغير سفك دم
الأنبا مينا الأول	الابا الـ ٤٧ ، جرح في بيت أحبتي
الأنبا يونس الرابع	الابا الـ ٤٨ ، أول من أُنْتُخِبَ بالقرعة الهيكلية
الأنبا ياكوبوس	الابا الـ ٥٠ ، أعاد تعمير أديرة وادى النظرون
الأنبا يوساب الأول	الابا الـ ٥٢ ، مثل من الترابط القائم على المحبة
الأنبا قزما الثاني	الابا الـ ٥٤ ، استمتعاه بعدالة الخليفة المتوكل
الأنبا شنودة الأول	الابا الـ ٥٥ ، حفر قنوات للماء العذب تحت شوارع الاسكندرية
الأنبا ميخائيل الثالث	الابا الـ ٥٦ ، شبيه بالذهب المصفى
الأنبا غبريال الأول	الابا الـ ٥٧ ، حدثت سرقة جسد مار مرقس قبل رسامته مباشرة
الأنبا قزما الثالث	الابا الـ ٥٨ ، تقتيل وتدمير
الأنبا مكارى الأول	الابا الـ ٥٩ ، فنان ومزخرف ، تعلم الحكمة من أمه
الأنبا مينا الثاني	الابا الـ ٦١ ، شجاعة الايمان واستقامة الخلق
فيلوثيوس	الابا الـ ٦٣ ، إعادة الصلات بين الكنيستين القبطية والاثيوبية
الأنبا شنودة الثاني	الابا الـ ٦٥ ، الأسى بعم القبط
الأنبا كيرلس الثاني	الابا الـ ٦٧ ، مشرع حكيم
الأنبا مكارى الثاني	الابا الـ ٦٩ ، فنان بارع
الأنبا ميخائيل الخامس	الابا الـ ٧١ ، متواضعا ، عفيفا ، مطيعا ، فقيرا
الأنبا مرقس الخامس	الابا الـ ٩٨ ، صبر وورع مع حب الخير
الأنبا متاوس الثالث	الابا الـ ١٠٠ ، اتخذ من الأنبا مكارى الكبير نجمه الهادى
الأنبا ديمتريوس الثاني	الابا الـ ١١١ ، عرف كيف يكسب رضى كل من سلطان تركيا والحدوى اسماعيل

أنبا ميخائيل الرابع

البابا الـ ٦٨ ، بدأ حياته الرهبانية في هذا الدير وعاش فيه بضع سنوات نال بعدها رتبة القمصية ، ثم غادره وتوحد في مغارة حبس نفسه فيها إلى أن ألزمه الشعب أن يصبح باباه

دير الأنبا بيشوى الرجل الكامل

أنبا غبريال الثامن
أنبا مكارى الثالث

البابا الـ ٩٧ ، انسجام جماعى
البابا الـ ١١٤ ، مطران ثانٍ يعتلى السدة المرقسية

دير السيدة العذراء المعروف بالبرموس

أنبا خريستودوللوس
أنبا يونس الرابع عشر
أنبا متاوس الرابع
أنبا كيرلس الخامس

البابا الـ ٦٦ ، أول من جعل مقر الكرسي البطريركى بالقاهرة
البابا الـ ٩٦ ، صلة وثيقة بالله
البابا الـ ١٠٢ ، صراع روحى
البابا الـ ١١٢ ، عاصر الثورات المصرية الثلاثة التى فارت ما بين أواخر القرن التاسع عشر وأوائل العشرين ، شخصية مغنطيسية
البابا الـ ١١٣ ، أول مطران حاد عن القانون الكنسى باعتلائه السدة المرقسية

أنبا يونس التاسع عشر

البابا الـ ١١٦ ، ظهور السيدة العذراء فوق كنيستها بالزيتون ، بناء الكتدرائية الكبرى بأرض الأنبا رويس ، عودة رفات مارمرقس

أنبا كيرلس السادس

دير السيدة العذراء المعروف بالسريان

أنبا غبريال السابع
أنبا شنودة الثالث

البابا الـ ٩٥ ، عمّر ديرى الأنبا أنطوني والأنبا بولا
البابا الـ ١١٧ ، أسقف رابع يعتلى السدة المرقسية

دير السيدة العذراء المعروف بالمبحرق

أنبا غبريال الرابع
أنبا متاوس الثانى
أنبا يونس الثانى عشر

البابا الـ ٨٦ ، عابداً مهيباً
البابا الـ ٩٠ ، بداية الهدوء
البابا الـ ٩٣ ، بابوية قصيرة

اسم البابا	دير مريوط - غربي الاسكندرية خربة الفرس
أنبا دميانوس	البابا ال ٣٥ ، وضّح العقيدة الأرثوذكسية بكتابات
أنبا بنيامين	البابا ال ٢٨ ، عاصر الفتح العربى
أنبا ثيودورس	البابا ال ٤٥ ، السعى الدائب وراء الكمال المسيحى
أنبا ميخائيل الثانى	البابا ال ٥٣ ، سحابة صيف
دير الزجاج - غربي الاسكندرية ، خربة الفرس	
أنبا بطرس الرابع	البابا ال ٣٤ ، بطش وتشريد
أنبا سيميون الأول	البابا ال ٤٢ ، طاعة وتواضع
أنبا ألكسندروس الثانى	البابا ال ٤٣ ، الحكمة مع النزاهة
دير شهران - بمنطقة المعادى ، خربة الترك	
أنبا يونس الثامن	البابا ال ٨٠ ، رعاية ساهرة
أنبا بطرس الخامس	البابا ال ٨٣ ، وداعة مع علم
أنبا مرقس الرابع	البابا ال ٨٤ ، شهيد بغير سفك دم
دير أبوفانا - فى أواسط مصر العليا ، خربة الترك	
أنبا ثيودوسيوس الثانى	البابا ال ٧٩ ، شئ من خيبة الأمل
دير مار بقطر - فى منطقة الفيوم ، خربة الترك	
أنبا كيرلس الثالث	البابا ال ٧٥ ، أول من أنشأ مطرانية قبطية بالقدس الشريف
دير أنبا صموئيل القلمولى	
أنبا غبريال الخامس	البابا ال ٨٨ ، من العمل الحكومى الى الرهبنة الجاهدة

دير أنبا يونس كامى - من المتواتر أنه مؤسس دير السريان

البابا ال ٧٢ ، حساسية مرهفة

أنبا يونس الخامس

ويعطينا تاريخنا الطويل ثلاثين ممن اختارهم الشعب ليجلسوا على السدة المرقسية ؛ اختارهم من المتبتلين : بعضهم كهنة وبعضهم علمانيين . وهؤلاء يؤلفون أكبر مجموعة (على حدة) ضمن المجموعات التى اختيرت من رهبان الأديرة ومن المتوحدين . وهذا العدد - فى حد ذاته - يكفى لأن يوضح لنا مدى حرص آبائنا على القانون الرسولى الذين سنّ عدم انتقال الأسقف من إيبارشيته الى غيرها وعدم جمعه بين إيبارشيتين معا . وهنا يلزم تذكير القارىء بأن صلوات الرسامة للأسقفية هى بعينها التى تقام للمطران وللبابا . والدليل على ذلك أن كل مطران (أو أسقف) اعتلى السدة المرقسية لم تُقم له شعائر رسامة وإنما أقيمت له صلوات تنصيب فقط . والدليل أيضا أنه حالما أعلن فوزه بالباباوية بدأت الكنائس تصلى من أجله الصلوات الخاصة بالآباء فى القداس الالهى دون انتظار لحفلة التنصيب . والسبب فى حرص الرسل والآباء على عدم انتقال الأسقف وعدم جمعه بين اسقفيتين هو تقديرهم العظيم لهذه الكرامة الممنوحة من السيد المسيح والممتدة منه ، فهى ليست وظيفة عالمية تحمل التنقل والترقى . كذلك يعتبرون الأسقف أباً لشعبه وزوجاً لكنيسته . راجع قصة الكنيسة القبطية ح ١ ص ٣٣١ - ٣٣٣ ، ح ٤ ص ٣٠٩ - ٣١٢ ، قصة حبيب المصرى ص ٢٠٣ - ٢٢١ ، واليكم هذه المجموعة :

اسم البابا	متبتلون : كهنة وعلمانيون
أنبا تيموثيوس الأول	البابا ال ٢٢ ، كاهن بالاسكندرية ، حضر المجمع المسكونى الثانى بالقسطنطينية واستكمل قانون الايمان (الجزء الخاص بالروح القدس وما يليه)
أنبا بطرس الثانى	البابا ٢١ ، كاهن بالاسكندرية
أنبا ثيوفيلس الكبير	البابا ٢٣ ، يتيم رباه الأنبا أثناسيوس الرسولى ثم اتخذه سكرتيراً له
أنبا ديسقورس الأول	البابا ال ٢٥ ، شهيد بغير سفك دم
أنبا تيموثيوس الثانى	البابا ال ٢٦ ، كاهن بالاسكندرية ، كاتب رسالة التصالح بين الاسكندرية والقسطنطينية ، يوصف بأنه « البهى محب الله »

مبتلون : كهنة وعلمانيون

البابا الـ ٢٧ ، تبادل وأسقف القسطنطينية أربع عشرة رسالة ، صدرت على أثرها رسالة « الهينوتيكون »	أنبا بطرس الثالث
البابا الـ ٣١ ، كاهن بالاسكندرية ، محاميا مناضلا ذا عظمة روحية خاصة	أنبا ديسقورس الثالث
البابا الـ ٣٢ ، كاهن بالاسكندرية ، عالما فهيما مشهوداً له من الجميع بالقداسة	أنبا تيموثيوس الثالث
البابا الـ ٣٣ ، كاهن بالاسكندرية ، شهيد بغير سفك دم	أنبا ثيودوسيوس
البابا الـ ٣٦ ، كاهن بالاسكندرية ، كان قاضيا في القصر الملكي	أنبا أنستاسيوس
البابا الـ ٣٧ ، شماس خالص الولاء لخدمته	أنبا أندرونيكوس
البابا الـ ٣٩ ، كاهن بالاسكندرية ، المحبة واسعة الحيلة	أنبا أغاثون
البابا الـ ٤٠ ، كاهن بالاسكندرية وسكرتير لباباه	أنبا يونس الثالث
البابا الـ ٤٩ ، شماس بالاسكندرية وسكرتير لباباه	أنبا مرقس الثاني
البابا الـ ٥١ ، شماس بالاسكندرية شديد المحبة والولاء لأبيه الروحي	أنبا سيميون الثاني
البابا الـ ٦٠ ، ضعف الوعي بالكرامة الكهنوتية رغم أنه كان كاهنا قبل اختياره للرعاية العليا	أنبا ثيوفانيوس
البابا الـ ٦٢ ، تاجر ، جرت في أيامه معجزة جبل المقطم	أنبا أبرآم بن زرعة
البابا الـ ٦٤ ، كاهن بالاسكندرية ، شهيد بغير سفك دم	أنبا زكريا
البابا الـ ٧٠ ، شماس بكنيسة ألى سيفين ، مشرع متزن	أنبا غبريال الثاني
البابا الـ ٧٣ ، شماس وتاجر بالقاهرة	أنبا مرقس الثالث
البابا الـ ٧٤ ، شماس بكنائس مصر العتيقة	أنبا يونس السادس
البابا الـ ٧٦	أنبا اثناسيوس الثالث
البابا الـ ٧٧ ، فترات قصيرة مليئة بالمتاعب	أنبا غبريال الثالث
البابا الـ ٧٨	أنبا يونس السابع
البابا الـ ٨٩ ، شهيد بغير سفك دم	أنبا يونس الحادى عشر

متوحدون

البابا الـ ٣٠ ، مصدر عزاء روحي	أنبا يونس الثاني
البابا الـ ٥٨ ، كثير الرحمة والرأفة	أنبا قزما الثالث

متوحدون

أبنا يونس التاسع	البابا ال ٨١ ، أحداث وضيقات
أبنا بنيامين الثاني	البابا ال ٨٢ ، مصوراً ماهراً
أبنا ميخائيل السادس	البابا ال ٩٢ ، في عمر الزهور
أبنا يونس الثالث عشر	البابا ال ٩٤ ، حفظه الصلة بين كنيسة في مصر وكنيسة في قبرص

الآباء الذين راحوا ضحية الوباء لتفقدتهم المصابين به

- ١ - أبنا باخوم أبو الشركة : في سنة ٣٤٨ تفشى وباء الطاعون ، فكان الانبا باخوم الراعى الصالح إذا قد ترك ديريه وأخذ يطوف بين المصابين مشجّعا ومعزّيا . وقد أدّى جهاده هذا إلى أن يصاب هو بالوباء ويتنقل إلى مساكن النور .
- ٢ - أبنا ميخائيل الرابع : واجتاح الوباء مصر سنة ١٠٩٤ ، فأخذ البابا يتنقل بين أولاده المنكوبين ليواسيهم ويشجّعهم . فدّب الطاعون الى جسمه . وذات يوم - أثناء تجواله - لاحظ المحيطون به أنه يتأرجح على دابته سارعوا إلى مساندته . وما هي الا ساعات قصيرة حين انتقل الى الأخدار النورانية .
- ٣ - أبنا يونس السادس عشر : انتشر الوباء بشكل مزعج إذ قد حصد الألوف من الناس . وامتلأت نفس البابا حزنا عليهم . ولم يكن في مقدوره التنقل لشيخوخته . فأخذ يصارع في الصلاة لأجلهم ، وبلغ صراعه من القوة ما جعله ينتقل إلى أحضان القديسين ، ولكن بعد أن انتهى الوباء .
- ٤ - أبنا بطرس السادس : من المؤلم أن صفوف السلام الذي لم يعكره اضطهاد أو تعسف قد عكره الوباء . ولم يكتفِ الوباء بحصد الرعية بل حصد الراعى أيضا إذ قد أنشغل بالمنكوبين من رعيته - وكان ذلك في سنة ١٧٢٧ .

المراجع العربية

- ١ - أحمد شفيق : مذكراتي في نصف قرن - القسم الثاني .
- ٢ - توفيق حبيب : تذكّار المؤتمر القبطي الأول - مطبعة الوطن سنة ١٩١٢ (كذلك أصدر منظمو المؤتمر : أعمال ومحاضر الجمعية العمومية لأقباط القطر المصري .. مطبعة مصر سنة ١٩١١) .
- ٣ - جرجس حنين وجرجس مينا يوسف : ميامر وعجائب السيدة العذراء - طبع سنة ١٩٠٢ .
- ٤ - جلال الدين السيوطي : حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة - مطبعة إدارة الوطن بمصر المحروسة سنة ١٨٩٢ .
- ٥ - حبيب جرجس : الكليريكية بين الماضي والحاضر - مصر سنة ١٩٣٨ بمناسبة مرور خمس وأربعين سنة على تأسيسها .
- ٦ - دكتور حسين فوزي : سندباد في رحلة الحياة .
- ٧ - دكتور حسين مؤنس : دراسات في ثورة ١٩١٩ - رقم ٤١٨ من سلسلة أقرأ - دار المعارف سنة ١٩٧٦ .
- ٨ - دكتور رفعت السعيد : الواقع الطبقي للثورة العربية .
- ٩ - رمزي تادرس : الأقباط في القرن العشرين .
- ١٠ - دكتور زكي مبارك : البدائع ح ١ .
- ١١ - أبنا ساويرس أسقف الأشمونين : تاريخ بطاركة الكنيسة المصرية - مطبوعات جمعية الآثار القبطية - المجلد الثالث - ح ٣ - القاهرة سنة ١٩٧٠ .
- ١٢ - سوزان طه حسين : « معك » كتاب نشرته مجلة أكتوبر في مسلسلات - العدد ٥٣ صدر في ١٩٧٧/١٠/٣٠ .
- ١٣ - صبحي وحيدة : في أصول المسألة المصرية .
- ١٤ - صلاح عيسى : حكايات من مصر - مطبعة الوطن العربي ببيروت - الثورة العربية - مقال بمجلة الطليعة سبتمبر سنة ١٩٧١ .
- ١٥ - صموئيل تاووضروس السريالي : الأديرة المصرية العامرة - المتنح القس منسى يوحنا - مقال في رسالة المحبة - عدد يونيو ويوليو معا سنة ١٩٧٤ .
- ١٦ - دكتور طارق البشري : مصر الحديثة بين أحمد والمسيح - سلسلة مقالات في مجلة

(*) اعتاد المصريين إلى أواخر القرن التاسع عشر أن يضيفوا كلمة « المحروسة » إلى « مصر » .

- الكاتب - إعداد فبراير، أبريل، يونيو وأكتوبر سنة ١٩٧٠، كتاب «المسلمون والأقباط»، طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة سنة ١٩٨٠.
- ١٧- عبد الرحمن الراجحي : محمد فريد .
- ١٨- علي أحمد شكرى : «مصر قبل الاحتلال الإنجليزي وبعده» (ترجمة) .
- ١٩- دكتور علي الحديدي : عبد الله النديم خطيب الوطنية - وزارة الثقافة والإرشاد .
- ٢٠- فتحى رضوان : مصطفى كامل - سلسلة أقرأ - دار المعارف - القاهرة سنة ١٩٧٤ مشهورون منسيون .
- ٢١- فرنسيس العتر : ثلاث مقالات عن «ترجمة مثلث الرحمات البطريرك كيرلس مقار» - مجلة تعاليم الكنيسة - مايو ويونيو ويوليو سنة ١٩٥٣ .
- ٢٢- لطيفة محمد سالم : القوى الاجتماعية في الثورة العراقية - القاهرة سنة ١٩٨١ .
- ٢٣- دكتور محمد أنيس : دراسات في وثائق ثورة ١٩١٩ - الطبعة الأولى مصر سنة ١٩٦٣ .
- ٢٤- محمد سيد كيلالي : الأدب القبطي المعاصر .
- ٢٥- محمد محمد عرابي الأزهرى : يوسف باشا سليمان (لا يحمل تاريخاً) .
- ٢٦- دكتور مصطفى الفقى : رسالة الدكتوراة تلخصت في مقال نشرته مجلة صباح الخير في ١٩٧٨/٢/٩ .
- ٢٧- مصطفى أمين : من واحد لعشرة - مذكراته عن نشأته في بيت سعد زغلول .
- ٢٨- دكتور وليم سليمان : عشرون سنة أخرى من تاريخ المجلس الملى سنة ١٨٩٣ - سنة ١٩١٣ - مقال نشره في مجلة مدارس الأحد عدد سبتمبر سنة ١٩٤٩ . الكنيسة القبطية تواجه الاستعمار والصهيونية .
- ٢٩- يعقوب نخلة روفيلة : تاريخ الأمة القبطية .
- ٣٠- يوسف منقريوس : القول اليقين في مسألة الأقباط الأرثوذكسين - مطبعة الوطن القاهرة سنة ١٨٩٣ تاريخ الأمة القبطية مدى العشرين سنة الماضية سنة ١٨٩٣ - سنة ١٩١٢ - مطبعة القديس مكاريوس بمصر القديمة .
- ٣١- للمؤلفة : أجزاء ٢ و ٣ و ٤ من هذا الكتاب وقصة حبيب المصرى .
- ٣٢- كتيب بعنوان «برأة الأقباط من طلب تمثيل الأقليات»، على غلافه اسم سلامة ميخائيل وصورته .

المراجع الأجنبية

1. Abd el Malek (anwar): L'Idéology et Renaissance National, l'Egypte Moderne, Editions anthropos 1969.
2. Adams (Francis): The New Egypt, fisher unwinn, London 1893.
3. Adeney (Walter): The Greek & Eastern Churches, Edinburgh 1908.
4. Antonius (George): The Arab Awakening, Hamish Hamilton, London 1938.
5. Atiya (aziz surial): History of Eastern Christianity, 1st americaned. Notre Dame, Indiana Uniew. 1968.
6. Attwater (Donald): The Christian Churches of the East, Milwaukee 1946 (Vol. 1).
7. Baring (Evelyn, Earl of Cromer): Modern Egypt first ed., London 1908.
8. Bell (Charles Moberly): from Phoroah to Fellah, London 1888.
9. Berque (Jacques): Histoire Social d'un Village Egyptien au Vingtième Siècle, mouton et Cie, Paris 1957.
10. Berque (Jacques): L'Egypt — Impérialisme et Revolution, gallimard, Paris 1967.
11. Blunt (W. Scawen): Atrocities of Justice under British Rule in Egypt fisher unwinn, London 1906.
12. Blunt (W. Scawen): Secret History of the English Occupation of Egypt — Being a personal narrative of eventes, fisher unwinn London 1907.
13. Bowman (H. Ernest): Middle East window, Longmans & Co., London 1942.
14. Boyle (clara): Boyle of Cairo, Titus wilson & Son, Kendall 1965.
15. Breasted (James Henry): The Dawan of Conscience, New York 1943.
16. Burmester (Qswald H.E.): "The Copts in Cyprus", in Le Bulletin de la société d'archéologie copte, T VII, LE Caire 1941.
17. Butcher (mrs, E.L.): Egypt as we knew It, mills & Boon Ltd., London 1911.
18. Cameron (Q. andreas): Egypt in the nineteenth century, London 1898.
19. Chirol (Valentine): The Egyptian Problem, macmillan & Co. 1920.
20. Colombe (marcel): L'Evolution de l'Egypte, 1924-1950 — Paris 1951.
21. Cooper (Clayton S.): The Man of Egypt-Hodder & stoughton, N.Y. 1913.
22. Crabités (Pierre): Ismail the Maligned Khediwe London 1935.
23. Curzon (Robert): Visit to the Monasteries in the levant, London 1981.
24. Denton (Rev. W.): The Ancient Church of Egypt, paperread at St. Bartholomew's Church, Norwich, 30th of may 1883.
25. Dicey (Edward): England & Egypt — Clapman & Hall, London 19881.
26. Dicey (Edward): The Egypt of the Future, wm. Heinmann, London 1907.
27. Dowling (Theodore Edward): The Egyptian Church — Cope & Fenurck London 1909.
28. Duse (Mohammad): ⁽¹⁾The Land of the Pharoahs, Stanley Paul & Co., London 1911.

29. Elgood (Col. P.G.): Transit of Egypt-Edward Arnold & Co. London 1928.
30. Elgood (Col. P.G.): Egypt-Arrowsmith, London 1935.
31. Fiske (D. William): An Egyptian Post office list, Cairo 1898.
32. Fortescue (Adrian): The Lesser Eastern Churches, Catholic Truth society, London 1913.
33. Fowler (Montague): Christian Egypt-London Church newspaper Co. Ltd., London 1901.
34. Fyfe (Hamilton): The New Spirit in Egypt-Blackman & co. Edinburgh 1911.
35. Gairdner (W.H. Temple): D.M. Thornton, A study in Missionary Ideals & Methods. London 1908.
36. Guerville (A.B. de): New Egypt (trans) - Wm. Heinmann, London 1906.
37. Hardy (Ed. Rochie): Christian Egypt, Church & People - Oxford Univ Press, N.Y. 1952.
38. Harris (Murray): Egypt under the Egyptians - Chapman & Hall London 1925.
39. Hartman (Martin): The Arabic Press of Egypt-Luzac & Co. London 1899.
40. Holt (Peter M.): Egypt & the Fertile Crescent 1517 - 1922 — Cornell Univ Press 1966.
41. Hourani (Albert Habib): Minorities in the Arab World-Ox Univ. Press 1966.
42. Gamal Moh. Ahmad: The Intellectual Origins of Egyptian Nationalism, Ox Univ. Press 1960.
43. Jurji (Ed. Gabra): The Middle East, its Religion & Culture - Westport, Conn. Greenwood Press 1973-(1956).
44. Kohn (Hanz): A History of Nationalism in the East.
45. Kraemer (Hendrik): The Missionary Implications of the End of Western Colonialism & the Collapse of Western Christendom, in "The student world" 1960, nos. 1 & 2 p. 201.
46. Lacouture (Jean et Simone): L'Egypte en Mouvement, editions seuil, Paris 1956.
47. Landau (Jacob): Parliaments & Parties in Egypt, Tel Aviv 1953.
48. (S.H.) Leeder: Modern Sons of the Pharaohs - London 1918.
49. Lorin (Henri): L'Egypte d'Aujourd' hui, Imp. Inst français Le Caire 1926.
50. Makarius (Raoul): La Jeunesse Intellectuelle de l'Egypt - Mouton et Cie Paris 1960.
51. Malden (R.H.): Foreign Missions - London 1910.
52. Martin (P.F.): Egypt Old & New London 1923.
53. Milner (Viscount): England in Egypt - Ed. Arnold London 1920, 13th ed.
54. Mott (John): The Evangelization of the World in this Generation, N.Y. 1900.
55. Neill (stephen): Christian Missions, Hodder & Stoughton, London 1964.

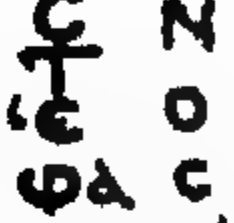
56. Ninet (Gohn): Arabi Pasha - Berne 1884.
57. Oxley (Rev. W.H.): The Copts, a letter to his sisters from Port-Said on the 8th of March 1880 (copy in Brit. Mus. Lib. no. 4765 bbb 19).
58. France et Chrétiens d'Orient - flammation, Paris 1939.
59. Rowlatt (Mary): A family in Egypt - London 1956.
60. Rowlatt (Mary): Founders of Modern Egypt, Asia Pub. House London 1962.
61. Sladen (D.): Egypt, & the English - London 1908.
62. Steevins (G.W.): With Kitchener in Khartoum, Grant Ed. & Co. Ltd.
63. Stock (Eugene): A short handbook of Missions 1904.
64. Solovyev (Vladimir): God, Man & the Church
65. Wallace (Machenzie): Egypt & the Egyptian Question, London 1883.
66. Watson (Andrew): The American Mission in Egypt-Pittsburg 1904.
67. Watson (Charles): Egypt & the Christian Crusade, Pittsburg 1906.
68. Watson (Charles): In the Valley the of the Nile, F.H. Revell Co. N.Y. 1908.
69. Woodward (E.L.): Christianity & Nationalism in the Later Roman Period-Longman, Green & Co., London 1960.
70. Worsfold (Basil): The Future of Egypt - London 1909.
71. Worsfold (Basil): The Redemption of Egypt - London 1899
72. Young (hubert): The Independent Arab, London 1933.

**أهم المخطوطات القبطية المحفوظة بالمكتبة الأهلية بباريس
والسجل الوارد هنا مأخوذ من الكشف المصور المحتفظ به في مكتبة بيربونت
مورجان بنيويورك**

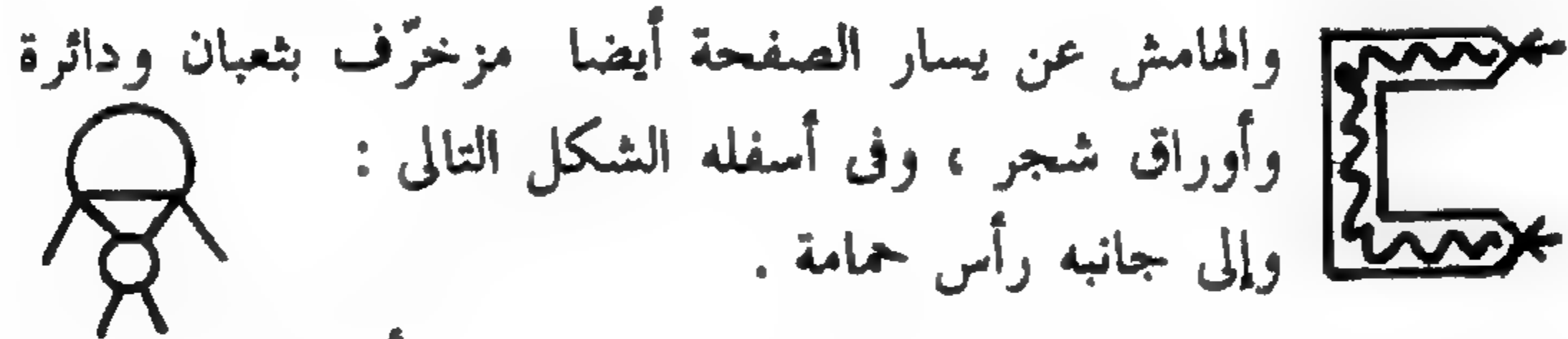
مخطوطات باللغة القبطية القديمة تُعثر عليها بمكتبة دير الحامولى مجموعة معاً داخل غلاف سميك ؛ والغلاف فى حجم « الأطلس » ويتضمن أربعاً وعشرين مخطوطة ، وقد نُقلت الى بارس سنة ١٩١١ . وبيانها كالى :

- ١ - سفر العدد - من القرن الثامن باللهجة الصعيدية ومكتوب فى نهرين كتابة واضحة .
- ٢ - سفر الملوك - من القرن التاسع بنفس اللهجة والترتيب ولكن كتابته مهوشة .
- ٣ - سفر عيسو - من القرن الثامن ، فى نهرين ومكتوب بإتقان وتنسيق باللهجة الصعيدية . ولكن هل هناك سفر يحمل اسم عيسو ؟ أم أنه كتاب عدّه المستشرقون ضمن الأسفار الالهية ؟ وهل يمكن أن يكون من الأسفار التى ضاعت بعد العصور الأولى ؟
- ٤ - غلاف (فقط) للإنجيل من القرن السادس ، يبدو أنه من الجلد ، عليه زخارف محفورة بتوسطها صليب .
- ٥ - مخطوطة من القرن السادس تتضمن جزءً من الأصحاح الأول للقديس متى البشير .
- ٦ - مخطوطة من القرن التاسع - وهذه أيضاً لا تتضمن سوى جزء من الأصحاح الرابع عشر من رسالة القديس بولس إلى أهل رومية .
- ٧ - مخطوطة من القرن التاسع تتضمن الرسالة التالية للقديس يوحنا الحبيب .
- ٨ - مخطوطة من القرن التاسع تتضمن صفحة من الرسالة الثانية إلى أهل كورنثوس .
- ٩ - أيقونة من القرن التاسع - تصوّر لنا السيدة العذراء جالسة على كرسى ، ويجلس على ركبته السيد رب المجد ، على كل من ناحيتها ملاك مرتكز على زخرفة من مربعات صغيرة تتوسطها دوائر - والمربعات بيضاء بينما الدوائر سوداء .
- ١٠ - مخطوطة من القرن التاسع تتضمن صفحة من صلوات القديس الالهى ؛ وهذه الصفحة مقسّمة عرضاً الى ثلاثة أجزاء ؛ وهى منسّقة وبخط جميل ، والجزء الوارد فى أسفل الصفحة من المزمور : قال الرب لربى أجلس عن يمينى حتى أضع أعداءك موطئاً لقدميك .
- ١١ - مخطوطة من القرن التاسع بها تمزّق على شكل / من أعلاها الى مايقرب من ثلثها ، والثلث الأسفل سليم ، والحديث فيه عن يوحنا المعمدان .

- ١٢ - مخطوطة من القرن التاسع مأخوذة من السنكسار ، تتضمن سيرة القديس يوحنا البشير ، وهي صفحة صحيحة واضحة ، في أسفلها حمامة جميلة تمسك بمنقارها طرف الزخرفة المزينة للجزء الشمالى من أعلاه الى أسفله ومنحرفة الى اليمين لتصل الى منقار الحمامة .
- ١٣ - مخطوطة من القرن التاسع يبدو أنها تتعلق أيضا بسيرة القديس يوحنا البشير ولكن الخط فيها مشوش للغاية .

- ١٤ - أيقونة لثلاثة أشخاص واقفين جنبا الى جنب ، الأوسط فيهن كتب حول رأسه  أما الواقفان عن يمينه وعن يساره فملاكان . وعند أرجل الثلاثة فروع من الشجر ، وفوقهم زخرفة على شكل صليبان صغيرة ، وقد كتب في أسفل الصفحة مايلى : مخطوطة ١٣ - صورة ١ لوجة - تمت سنة ٨٩٥ م .

- ١٥ - مخطوطة من القرن التاسع - وهي صفحة جميلة التنسيق تتضمن بداية سيرة الأنبا أنطوني - أبى الرهبان . والعنوان ورد في الركن الشمالى منها داخل إطار مزخرف على الشكل التالى :

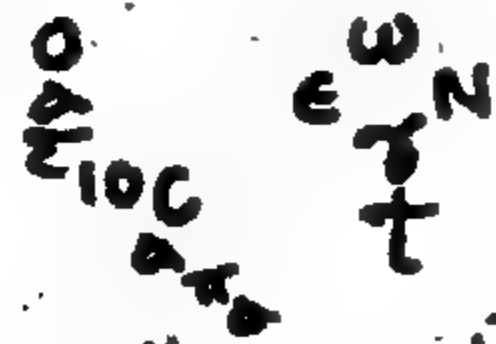


- ١٦ - أيقونة من القرن التاسع على ظهر حصان ، ويقف عند رأس الحصان شخص يشير يمينه الى القديس ، وقد كتب الى جانبه اليمين طولا :
- ١٧ - مخطوطة من القرن التاسع : من السنكسار عن استشهاد القديس مرقوريوس .
- ١٨ - غلاف لا يحمل عنوانا ولكن حُفر عليه تاريخ ٨٣٥ م . ويبدو أنه من الجلد ويحيط به برواز من خطين متوازيين بينهما صليبان داخل زخور : كل صليب يتوسط زهرة ، والصليب الكبير مرسوم داخل الأطار على شكل X وعلى جانبيه خطان داخلهما زخرفة على شكل « فيونكة » .

- ١٩ - مخطوطة من القرن التاسع هي صفحة من السنكسار تتضمن سيرة الأنبا أبوللو .
- ٢٠ - أيقونة للبشارة

- ٢١ - أيقونة لرئيس الملائكة ميخائيل .

- ٢٢ - أيقونة - جزؤها الأكبر عن الشمال - وتقف فيه السيدة العذراء تحت قبر ، والى شمالها شيخ كتب على جانبيه رأسه مايلى :



- ٢٣ - أيقونة من القرن التاسع موقع عليها اسم ايساك ، وهي للسيدة العذراء جالسة على كرسى تحيط بأسفله - عند قدميها الطاهرتين - زخرفة ، وقد جلس الطفل الإلهى على ركبتيها

اليسرى بينما وقف ملاكان عن جانبيها مرتكزان على الزخرفة المذكورة . وهذه الأيقونة لها شبيهة في مكتبة بيربونت تحمل رقم ٦١٢ ، ورقة رقم ٤ .

٢٤ - مخطوطة من القرن التاسع وهى سنكسار من نهريْن ، ذُكر في أعلا النهر الشمالى أنه خاص بسيرة أنبا يونس أسقف انتينوبوليس . وفي أعلا النهر الأيمن ملاكان يصلان الى ثلث النهر طولاً ونصفه عرضاً ، وإلى جانبهما الأيسر اثنا عشر سطرأً وتحتهما ستة عشر . ومن كتف الملاك الذى يتوسط الصفحة تتدلّى زخرفة تصل إلى آخرها حتى إنها تقسم الصفحة كلها - أى أنها تتوسط النهريْن . وهذه أيضاً لها شبيهة في مكتبة بيربونت تحمل رقم ٦١٢ ورقة ٢ وجه .

المخطوطات القبطية الموجودة فعلاً بمكتبة بيربونت

إن المجموعة المحفوظة بهذه المكتبة تتألف من مجموعتين رئيسيتين وبعض مجموعات صغرى . ومعظم محتويات المجموعتين هى المخطوطات التى عُثِر عليها في دير الحامولى . وهذه المخطوطات هى : ١ - مجموعة من أربعة معتبرين معاً ولو أنه لا ترابط بينهما ، ولكن اثنتين منها تؤلفان الجزء الأول والجزء الثانى لعمل واحد ؛ ٢ - بعض وريقات اشتريت سنة ١٩١٢ مع وريقات أخرى متناثرة من المخطوطات التى استُخرجت من دير الحامولى ؛ ٣ - خمس مخطوطات : أربع منها على رق وواحدة على ورقة بردى اشتراها مستر مورجان سنة ١٩١٦ . والكشف المدرج هنا قاصر على مخطوطات الحامولى - وأرقامها من ١ - ٤٩ ، ثم الأربعة المذكورة أولاً وتحمل أرقام من ٥٠ - ٥٤ .

ولقد اشتريت البرديات من لورد أمهرست (انجليزى) وتتألف من مجموعتين : الأولى مكونة من مستندات خاصة والثانية كتابات أدبية . وتتضمن الأولى قطعتين غير كاملتين من خطابات وُجدت بمنطقة الفيوم ويرجح أنها ترجع إلى حوالى سنة ٩٠٠ م ، ووصية باسم سابلة بنت جاباتيوس قد تكون من مَخلفات القرن الثامن ؛ وخمسة خطابات مجهولى الأصل - وقد كتبت بالقبطية غلى الوجه وبالعربية على الظهر ، وأغلب الظن أن هذه ترجع أيضاً الى سنة ٩٠٠ م .

وأهم مخطوطة في هذه المجموعة هى الوصية الخاصة بسابلة - إنها أهمها بلا منازع . وهى أصلاً من طيبة ، وكانت ضمن المجموعة الضخمة المعروفة باسم « سلسلة تجمي » . ولقد نشرها دكتور كروم مع ترجمتها الانجليزية سنة ١٨٩٩ ، ثم عاد فنشر النص القبطى وحده في ليزيج سنة

١٩١٢

أما المجموعة الثانية فمكوّنة من تسع وعشرين قطعة اشتراها لورد أمهرست ما بين سنة ١٩٠٥ - سنة ١٩٠٦ ، وقيل له أنها من بلدة « هو » التي تبعد حوالى أربعين كيلومتراً جنوبى دندرة . وهذه القطع من الوريقات - مع صغر حجمها وقلة عددها - تتضمن الشيء الكثير من المعلومات الجديدة وهى شيقة للغاية . وقد ترجم دكتور كروم عشرين وريقة منها فى أو كسفورد سنة ١٩١٣ ، وهو يرجّح أنها من إنتاج القرن السابع . ومعظم المخطوطات على ورق الرق صدر عن الدير الأبيض . ويوجد إلى جانبها خمس برديات يمكن التعرف عليها بأنها من منتجات دير الحامولى ، وهى تتضمن جزءاً من سيرة الأنبا ياخوم .

ولقد اكتُشفت مخطوطات الحامولى عن غير قصد ، فقد حدث أن بعضاً من عربان المنطقة كانوا يحفرون طلباً للسباح فى جنوب الفيوم وفى منطقة دير قديم . وحينما عثر عليها هؤلاء العربان كانت هذه المخطوطات تؤلف ستين مجلداً فى حالة جديدة ، ومعظمها كان لا يزال داخل غلافه الأصيل . ولكن الرغبة فى المكسب جعلت المكتشفين يقتسمونها كيفما اتفق . وكل هذه المخطوطات باللهجة الصعيدية ماعداً واحدة منها - وهى التى تحمل رقم ١٩ فى كتالوج مكتبة بيربونت - وهذه باللهجة الفيومية . وتعليقات ناقلى هذه المخطوطات عما هى أقدم منها تخبرنا بأن البعض منها كتب خصيصاً لكنيسة رئيس الملائكة ميخائيل بالحامولى ، بينما البعض الآخر نُقل إليها من الأديرة المتاخمة . ومجموعة الحامولى هى أكبر وأقدم مجموعة باللهجة الصعيدية وحدها . وتليها فى الحجم والقَدَم مجموعة ادفو التى تتكون من ثلاث وعشرين مخطوطة : اثنتين وعشرين منها محفوظة الآن فى المتحف البريطانى وواحدة فى مكتبة بيربونت .

... وقد يعجب البعض من حرص المستشرقين ودارسى التراث القبطى على صيانة المخطوطات ودراستها بدقة ثم ترجمتها ونشرها . ولكنهم سيجدون تفسيراً لتعجبهم فى تعليق كاهن الانجليزى - وهو : « إن الشعوب كلما ازدادت تشبّعاً بالمسيحية ازداد وجودها القومى رسوخاً وانضمت قوتها كشعب له كيان وطنى . لأن الحقائق المسيحية ليست مذاهب عقيمة ، ولا هى عادات تزيّن بها المتاحف الكنسية ، إنما هى الجذور التى تغذى الحياة الروحية وهى بالتالى تمنح العصارى للوجود القومى . »^(١)

أما المخطوطات القبطية (قبطية وعربية) المحفوظة بمكتبة المتحف البريطانى فليس من المتيسّر تسجيلها فى عجالة لأنها تُعدّ بالمئات ، وهى لذلك محفوظة فى جناح خاص بالمراجع الشرقية وحدها .

(١) عن محاضرة ألقاها القس وليم دنون كاهن كنيسة القديس بارثولوماوس موضعها : « الكنيسة القديمة فى مصر » يوم ٣٠ مايو سنة ١٨٨٣ (نسخة منها موجودة بمكتبة المتحف البريطانى) .

منشور بطريركي

بمنع النذب والعويل في الجنازات والميت في الجبانات

كان يوم الاحد الماضى الموافق عيد العنصرة
اليوم المخصص لزيارة المدافن، وننشر هنا المنشور
البطريركي الذي أصدره مثلث الرحمة الانبا كيرلس
الخامس بابا الكرازة المرقسية بمنع النذب والعويل
على الأموات المحرر

الى رؤساء كنائس دير انبارويس ودير مارمينافيم الخليج
والست برباره بمصر القديمة والعريان وحلوان والجيزة .
جناب ولدنا المبارك

بعد الادعية الخيرية . سبق أصدرنا منشوراً في ٢٤
بابه سنة ١٦١٥ - ٢ نوفمبر سنة ١٨٩٨ وكررنا نشره
مرارا بمنع النذب والعويل في الجبانات والجنازات لأن
الافراط في الحزن على الأموات يخالف للنصوص الالهية
ومضر بصحة أفراد الاسر.

وحيث أن حكومتنا السنية أصدرت أخيراً لائحة
بشأن الجبانات الاسلامية في القاهرة حرمت فيها النذب
واللطم وغير ذلك من الامور التي تدنس حرمة القبور .
فتأيداً لما ذكرناه في منشورنا السابق المرسل منه صورة
مع هذا واقعداء بعمل الحكومة السنية نبليغ بنوتكم أننا
نمنع منعا باتاً من الآن ذبح الذبائح وطهي الاطعمة والقاء
القاذورات داخل الحيشان وبجوار القبور أو في طرق
الجبانات ونمنع المبيت بالجبانات والمكث بها بعد الغروب
ونمنع السماح للمتسولين بالتكفف في داخل الجبانات
وللباعة بالتجول فيها ببضائعهم للبيع والشراء، وتشددوا
في منع النذب واللطم والعويل والصراخ في الجبانات
وكل سيدة تخالف ذلك يخرجها خدمة الدير خارجاً
ونطلب من بنوتكم تنفيذ هذا المنع بكل دقة احتراماً
للموتى وعملًا بما تقتضيه الآداب الدينية والاجتماعية
ونعمة الرب وبركته تشملكم .

تابع الفقرة ٤٩ ص ٣٨
عن مجلة الأنوار - ١٨ مايو ١٩٤٧

١٣ برمودة سنة ١٦٤٢ - ٢١ أبريل سنة ١٩٢٦
بطريرك الكرازة المرقسية



أم وابنها على وشك الاستشهاد
 (للفنان حبيب أمين المصرى)
 « كى نتذكر بسالة الشهداء والشهيدات »



كنيسة السيدة العذراء بـحلوان
كما شيدت في عهد الأنبا كيرلس الخامس
(انظر ف ٦٤)

SHELF-MARK from the General Catalogue 754 a4	Reader's Name and Initials in BLOCK CAPITALS		Official use
	Date on which wanted	Letter and no. of Seat	
NAME OF AUTHOR OR OTHER HEADING IN CATALOGUE Malan (Salomon Caesar)			
SHORT TITLE OF WORK Original Documents of the Coptic Church [trans. & edited] 6pt.		DATE OF EDITION London 1872-75 8°	
IF PART OF A SERIES, specify here the name of the series and the volume or part required		FOR OFFICIAL USE ONLY	
BOOKS MUST NOT BE MARKED BOOKS MUST NOT BE REMOVED FROM THE ROOM IN WHICH THEY WERE ISSUED		PLEASE TURN OVER & SEE BACK →	

Shelf-mark from General Catalogue 4400aaa1/58	2		
Surname in block letters EL MASRI	Initials I.H.	For official use	
Date on which wanted 24-6-76	Deliver to H5		
Name of author or other heading in catalogue Coptic Rites			
Short title of work Bishop Averpion's Prayer Book trans. into English by John Wordsworth Bishop of Salisbury 2nd ed.		Date of edition 1898 8°	
If part of a series, specify here the name of the series and the volume or part required		For official use	
Books must not be marked or removed from the room in which they were issued		<input type="checkbox"/> Please see reason for non-delivery	

من وثائقنا المحفوظة في مكتبة المتحف البريطاني
(راجع فقرة ٦٦)



مريم بنت القمص عبد الملك راعى كنيسة ألى السيفين بمصر القديمة سنة
١٩١١ - مأخوذة عن كتاب لمسز بوتشر وعنوانه « مصر كما عرفتھا »
(انظر فقرة ٧١)



• كيرلس الخامس

« تولى منصب البطريرك ٥٣ عاما.. حاول الانجليز
استمالته فللقنهم درسا خالدا في الوطنية .. آمن بشعبية الكنيسة
دائما ... »

عن مقال بعنوان « قصة البطارقة في مصر » محمد عودة
نشر في مجلة المصور الصادرة في ٢١ أكتوبر ١٩٥٥
(راجع فقرة ٨٣)



السيدات المصريات في إحدى مظاهراتهن
(راجع لفرة ٩٣) (للغنان زهدى)

درفت المرأة المصرية الحجاب وتعلمت وعملت



■ صفة زعلال أم المصريين تجمع فئات الحركة النسائية في مصر والناسبة لأول اجتماع للاتحاد النسائي المصري .

آخر ساعة في ١٢/٨/٧٥ (راجع فقرة ٩٧)



حنين امه المصري

« الأنا يشوى يغسل قدمي السيد المسيح »
(راجع فقرة ١٠٣)

كيف خلع الراهب فيلوثاوس ثيابه الرهبانية



الراهب - ب. ع.

« اسم (يوسيو) أن الله لا يمنعنا
يخضع به الناس ، وعلمه واصل إلى القلوب وال
الضائر ... وتذكر دائما أن للسبح بحمي
كنيته ... »

أنا : « من صريح (سيدنا) هذا أخرج
أنه يسيء الظن بي ، وأنا لا أسمح لنفسي بأن
أجلبها في حال تبت على الرية والشك ،
هو : « وماذا تفعل إذا كنت متبعا على الشك
في ذلك وفي غرضك ؟ »

أنا : « أتذكر للبرحالا والرهبة ، لأزبل
سوء الظن لي من نفس سيدنا البطريك ... »
فأبسم الشيخ الوفور في سكوت وقال :

« كثيرون سبقوك من العباد والرايطين ،
اتهمهم الناس بالآثم والعيش وصنوف من سائر
الهم ، فلم يهتم الاتهام من التأثير على الصلوة
وطلب رضا الله وحده ، مع القاس للخدمة
لذين يمشون بهم ... »

« وأنت (يوسيو) تريد ترك (الرهبة)
والله ... لسي سوء الظن بكني ، من المخلص
يرى على الأقل معنى الصلاة اليومية : أنا
التي في السموات ... »

« والراهب الصالح التي في العباد وفي
التقرب إلى الله بالزهد والتشفي ، يحصل كل
التجارب وليس بيد من يستجدي رضا الله
وملكوته ... »

لن تكون من رؤساء الكنيسة

وتحول إلى أن أبقام وقال :
« يوسيو ... حتى الذين أرسلهم ليتدوا
(الذين) ... خسروا بطليم الأيمان الصحيح
وعادوا إلى زيادة ... أهدم الله عن كنيسته
ليحييها منهم ... ومن تعاليم
« والله يستطيع أن يحمي كنيسته منك
إذا كنت ضيف الأيمان ، أو إذا كان دخولك
الدير يات الطمع ... »

أنا : « وأنا لا أشك في قدرة الله غير
المسودة ، ولا في علمه غير المصور ... »

هو : « لقد ضلنا (يوسيو) وحدها ،
وسنضل الآن وتلي عديتي بأنك لن تكون
أبداً من رؤساء الكنيسة ... ولكنني سألك
الله ألا يصدق علي وأن تكون من أبناء
الكنيسة الباركين ومن رجال الله المختلرين ... »

« مع النعمة (يوسيو) ... »
فأعنت على يد قتلها ، وأخبرت من
حضرته وأنا على يقين من أن يد هذا الشيخ
الضعيف التحدث إلي يوماً وأنا في دير
الأنبا بشوي فأنعتني منه ، وها هي عدوت إلي

من جديد تهديني في مواجعتي بمهاجمة الكنيسة
... فمن الحق أن يد الله هي التي تتد إلى
تطردني في بيوت العدة ، على لسان البطريك

فكان جواب الأبناء على يده قتلها .
فتنظر إلى طويلا ثم قال :

هو : « أنت سبت للدير بتاعتك ليه ؟
أنا : « لأقابل أسقف الدير (ها)
ولأشكو له من تصرف راهب آخر معي .
تصرفا لا يحتمل ... »

هو : « وكل ما يصادف الراهب (يوسيو)
في حياته تجريب ، يجب أن يحتملها . »

أنا : « وهذا صحيح إذا كانت المزيجات
لأسباب دينية ... ولكنها لأسباب مادية . »

هو : « معا كانت الأسباب ، فلا يصح
ترك الراهب دوره للاضهاد لغير آخر ... »

أنا : « الله يبد في كل مكان ، ودير
الأنبا أنطونيوس كدير المحرق صليح لأقامة كل
راهب قبطي أرثوذكسي ... وكنيسته بصل
فيها القباط باسم الله ... »

هو : « ويك أيضاً في العالم صلح للعبادة
والصلوة ... لهذا اخترت الدير وترك
البيت ... »

أنا : « لأمرع التوبة والعبادة وحدها ...
أما بيتي فله يشغلني عن العبادة قضاء حاجاته ،
فأشكر قصص كان واقفاً يأمره بالانصراف
طرح وتركها مفردين ، فلو أن البطريك ال
مفسد بالقرب منه ، وأذن لي بالمجلس فقلت
بدون تردد

لم دخلت الدير ؟

وسكت الشيخ الوفور برهة قصيرة ، ثم
حلق في وجهي وقال : « صحيح أنت دخلت
الدير للتوبة والعبادة ... »

أنا : « طبعاً ... »

هو : « سمعت أنك متعب ... وفلوا لي
إنك واعظ متين ... ولكن ملكوت الله
لا يكتب بالعلم وحده ولا بالوعظ ، ملكوت
الله يكتب بالإيمان الصحيح ... »

أنا : « وأنا لا أشك في إنياني ... »
هو : « وعدم شكك في إيمانك دليل على
ضعف الإيمان ... الإيمان الصحيح هو تشكك
الإنسان دائماً في مقدار إيمانه ، ثم طلب قوة
الإيمان بالزهد والتشفي والعبادة ، وبالمسل
بكل عالم للسبح والرسل ... »

أنا : « لم تختلف (يا سيدنا) فأنا لا أشك
في إنياني فهو صحيح مسلم ، ودخولي الدير إنما
هو للزهد والتشفي والعبادة ، ورغبة في تقوية
هذا الإيمان واكتساب رضا الله ثم ملكوته . »

هو : « لا (يوسيو) لا ... لا ... لا ...
أنتي سألك الله أن تكون ملوفاً فها تذكر ...
والأ يصدق تخميني ... »

« أخشى أن تكون دخلت الدير بتأثير الطمع
في مرتبة كهنوتية ... زي أسقف ... زي
مطران ... زي بطريك ... »

« لو أن لا تكون جلدتك في الدير عبادة ،
إنما مداجلة ومرااة ... وخلق ... »

من وم يؤيدون ما قلته لهم (عني) زملاؤم
من الرهبان ومطلي للخدمة

ترغبي في مغادرة الدير المحرق

مرت بعد ذلك موضع احتلام الجميع وعلى
رأسهم الأسقف ، وقام في حبه من تلك الليلة
استدراجي بالطف والكلمة لترغبي في ترك
(الدير المحرق) والاقامة معه ، بعد رسمي
(نعم) في بيت أنطونيوس

وعرض علي هذا الأمر فرددت في قبوله
إبقاء على العلاقة الودية بيني وبين أسقف
(الدير المحرق) ، وحشية من وضعه في صفوف
المسوم عندما تخين القرعة لاختيار مطران
الكنيسة

واستخف الأنبا مريض يتخلى ، اعتاداً
على رابطة الصداقة اللينة التي بينه وبين رئيسي
الأنبا باخوميوس أسقف الدير المحرق . فكتب
إليه كتاباً يذكر له فيه أنني ، ورغبت في
(رسمي نعم) في دير الأنبا أنطونيوس ،
ودعاني لحضور هذه الحفلة

برقة من غبطة البطريك

وأصعد لي أن صديقه لا يتردد في إجابته
لتحقيق رجائه ، ولكن الأمور لم تحقق ظنه ،
فوصلت إليه في النهار الثاني لأرسال الكتاب
رسالة برقية من (البطريك) ينح بها من
تصديق عزمه ، وبأمره بالرسالة القاهرة لقاءه
في الحال . فأدرك من هذا التصرف أن صديقه
الأنبا باخوميوس لم يفرط في الراهب (فيلوثاوس)
وشكا إلى البطريك ليستبد الراهب من دير
الأنبا أنطونيوس

هذا الذي كنت أعتقد ، وهذا الذي قدرته
نتيجة لتعجل الأنبا مريض . فلما وصلت إليه
الرسالة البرقية تأرغبه ، وقال لي :

« لقد كنت أعتد على صداقة زميلي لتحقيق
رغبتني ... وكان في مقدور الأنبا باخوميوس
زلاتي هنا أو الكتابة إلي مباشرة للصريح
لي بسم موافقته على هلاك من الدير المحرق إلى
ديرنا ولكنه لجأ إلى صاحب النبطة البطريك
لاستردادك بالقوة ، وليس في هذا التصرف
شيء من روح نوره والصلوة . وصعب علي
احتلال هذه الترة من زميلي ، وليس في مقدوري
خالفه أمر البطريك ، فوجب أن عود للقاهرة
لقابة (سيدنا) وفق مديته ، ولكنني أعتد
على رجوعك ، وأمرتك بالعودة ثانياً للقاهرة »

في حضرة البطريك

كانت هذه الحادثة مسألة داخلية بين
رؤساء الاديرة والبطريك . لم تبلغ ليلاً إلى
(الصحافة) ولا إلى اللوفيين من أعيان
الطائفة الذين أخذوا من مقابليهم . فلم يكن في
مواجهتي للبطريك خطر اعتياده

سما وصلت إلى القاهرة في الليل ، وذهبت
لقابة البطريك قبل الظهر فلتقني بقوله :
هو : « أنت جيت يا يوسيو ... »

استوف لوستار حافظ نجيب إلى لرد
« الرية المصرية » كيف وظن الدير
المحرق تشفي مطار في مطانية الحبشة
ومنها إلى فز السروال وذلك بعد
أيه اضطرت الظروف إلى طاعة وب
أولنا بشوي وقد روى كيف غادر
الدير المحرق لينتقل إلى الاسقف في
القاهرة معاملة القمصين سيديوس .
وغير بدى فيما على كيف قابل غبطة
البطريك وما دار بينهما من حديث
ثم كيف منع تاب الرهبة بعد ذلك

مع أسقف دير الأنبا أنطونيوس

استقبلني الأسقف في الصباح ، وذكرت
له اعتياده (سيديوس) علي ، وعرضت عليه
رغبتني في ترك الدير بسبب هذه الصعوبات .
فأدس إلي في عذره ، وذكرني بأحداث غالباً
بين الاخوة في المسألة الواحدة من الخلاف ،
ولكنه لا يكون سبباً في انفصال الاخوان من
حضمهم ، إنما يسوى الأمر بالعدل والحسنى .
ووعد بالدر بما بيني وبين (سيديوس)
بعد عودتنا للدير

وقضيت أياماً في القاهرة ، في الطر كانة ،
فلم أطق صراً على حياة الكسل والحول ،
فشار علي الأسقف زيارة الاديرة لأرى ما بها
من النظم وأنواع الليقة ، حتى لا أعود مرة
ثانية للتعسر مما في الدير المحرق من النظام غير
المتكامل

سافرت إلى (بوش) وزرت دير أنبا
انطونيوس ورئيسه أسقف يدعى الأنبا مرقس
(رحمه الله)

استقبلني الشيخ الوفور في شيء من
الاضطراب ، لأن الباب السوداء لسوي بين
جميع من يحملونها من الرهبان جميعاً في نظر
من يتهمون الرهبان بالجهل فلم ترعيني هذه
القابة ، وعقدت الزم على إكرامه على احترامني
والدير مدرسة أمام باب المخرجي ، تعلم
عناناً أثناء القرية ، فزرتها في حبة أسد الرهبان
وتصددت الأكثر من منقطة التلايد
والدورين منقذات انتقلت من البساطة إلى
مواضيع هامة في التربية والتعليم ، ثم إلى قرأه
من كدوا فيها من مشهور الكتاب الأفرنجي
ولم يكن الطوبى في مدرسة ابتدائية في
مثل (الخلاوي) ، فنبسوا إلى درجة من التعلم
تجاوزت (طبعاً) ما وصلت إليه ، وراحوا
يتقنون بينهم وفي مجلس الأسقف : أنتي عالم
عظيم ... »

فلتصان الأسقف إلى عمله في الساء
لتأول الشاء معه ، واجتمع كثيرون من
الخدمة للطين في هذا المجلس ، وأخبروا

السنة ٢٥
مجلة أسبوعية
الاشتراك ٥٠ قرشا عن سنة و ٢٥ قرشا عن نصف سنة والخارج ١٠٠ قرش (يدفع مقدما)
التمن ١٠ مليات

مجلة المستبارة المصرية لصاحبها: القمص جبريوس

العدد ١٨
الإدارة
شارع الزمار رقم ١٧ بالقلى بمصر (بجوار كنيسة القلى القبطية)
تليفون ٤٥٣٠

٢٥ برمودة سنة ١٦٦٨

السبت ٣ مايو سنة ١٩٥٢

طريقة هندية لنيل الحقوق الطبيعية !!

وفي اليوم التالي تبعه البعض وساروا في الطريق الى المعبد وهناك خرج عليهم البراهميون وضربوهم بالصي وم يصيحون ارجعوا ايها الكلاب ، فلم يقاومهم المنبوذون ولا خرجت كلمة من افواههم وهكذا كانوا يذهبون كل يوم الى الطريق العام فيلقى البوليس القبض عليهم ويخرجهم في السجن حتى غصت بهم السجون ، فانتشرت الاخبار وتدفقت الجماهير على مدينة فيكوم لتتضم مع المنبوذين يشددون عزائمهم ومن بين تلك الجماهير عدد من الطبقات العليا الذين آمنوا بمبادئ غاندى كانوا يسرون معهم في الطريق العام ويقفون كل يوم امام البوليس في سكون تام رافعين ايديهم الى فوق مصليين وكلما تعبت جماعة حلت محلها أخرى يتناوبون الوقوف في الحر والشتاء فلما رأى البراهميون ان المنبوذين لم يملوا ولا دفعوا صرخوا بل وقفوا هادئين وكذا اولو الامر انهم يرسلون البوليس كل يوم ليقتلوا امام جماعة وادعة مسالمة يتصرفون كاشراف نبلاء لم يخشوا ضرباً ولا رهبوا سجن ولا تراجعوا امام حر عرق أو مطر مفرق ولا قابلوا العنف بالعنف اثبتوا عن جدارة انهم يستحقون ان يعاملوا كاشراف وليس كمنبوذين وبعد كفاح دام شهوراً اعترف البراهميون بحق المنبوذين وهكذا انتصرت المحبة وتغلبت على الكراهية والاحتقاد القديمة

وهكذا جاء الوقت الذى رفع المنبوذون رؤوسهم وساروا في الطريق الواسع الجليل امام المعبد ومنزل البراهمين في أمن وهدوء دون ان يتعرض لهم أحد بأذى

نشرت إحدى المجلات في الاسبوع الماضى صفحة من تاريخ الهند الحديث بقلم الأنسة ايريس حبيب المصرى تتلخص في أن المنبوذين كانوا اذا ما عادوا من عملهم في الحقول الى اكوأخهم الواقعة عند طرف فيكوم يمرون في مثنى ضيق وعمر ملو بالاشواك تقتشر فيه الثعابين اذ كان محرما عليهم السير في الطريق العام المسد المتد وسط المدينة والذي يقع عليه المعبد وتقوم عليه منازل البراهمين واذا سولت لأحدم نفسه ان يسير فيه يضربه البراهميون ضرباً مبرحاً

وفي ذات ليلة والمنبوذون عائدون الى اكوأخهم لمجوا شاباً مسيحياً من تلاميذ غاندى واقفاً وسط جمهور من الناس فلما رأى هو الآخر ابتدرهم قائلاً لماذا تمرون في هذا المثنى الشائك ولماذا لا تسيرون في الطريق العام ؟ اجابوه أنه محرم علينا فقال أنه طريق عام وكل مواطن له الحق أن يسير فيه فيجب عليكم أن تكافحوا في سبيل حقوقكم والا فلن يتحسن حالكم مطلقاً . فاستموا قائلين أنكافح ونحن متميون خائفون ؟ اجابهم الشاب أنا من تلاميذ غاندى الذى علمنا أن السيد المسيح يريد أن نفذ تعاليمه بالفعل ، وان سيف الروح أقوى من سيف الحديد وكفاحنا يجب أن يكون كفاحاً سليماً لا نسفك فيه دماً بل نحب فيه خصومنا فان ضربونا لا نضربهم وان شتمونا فلا نشتمهم وان غضبوا علينا فنقابل غضبهم بالهدوء والمسالمة . فملوا ينادي غضباً ونسيراً في الطريق العام

وصاروا مواطنين لهم الحق في استعمال الطريق العام
واكتسبوا المعركة من غير سفك دم .

•••••

ولحين إذ نلخص هذه الصفحة فنشكر للآنسة ايريس
وجدانها الذي أرحى اليها بنشر هذه الصفحة في هذا الوقت

ولعل الآنسة ايريس وضعت هذه الصفحة لتكون
فبراساً للذين اضاعوا السنين في الكفاح الغير مجدى لنيل
حقوقهم فأضاعوا الوقت والمال والصداقة والود دون أن
ينالوا شيئاً بما أرادوا الوصول اليه

ان من يعرف الآنسة ايريس ككاتبة ومفكرة لا يقول
أنها كتبت تلك الصفحة كرمية من غير دأب أو لتلأ فراغا في
مجلة يحتاج صاحبها الى سده

وان نرى الناس فلا يلبسون ذلك القول المأثور عن
ذلك التركي الذي كان يرعى جديه في حفل من الحفول
الملوكة لنيره فلما رأى صاحب الحفل الجدى يرعى في
مزرعته أخذ يصيح ويقول توبعيد ويشتم ويزبد ويرعى ،
فالتفت الترك الى من حوله وقال : ماذا يقول هذا الفلاح ؟
اجابوه قائلين : يبلس ! فقال الترك متسانلا : هل هذا
المجلس يضركم ؟ فقالوا : لا . قال دعوه يبلس وأنا ادع
الجدى يرعى !

وان كانت لم تقل كلمة ولا علقت على
هذه الصفحة بما يفيد هذا التوجيه فذلك اما لعلها ان اللبيب
بالاشارة يفهم واما لأنها لم تشأ تواضعاً منها أن تكون
زعيمة فركت الزعامة ليقوم بها الرجال
مثل أيها حبيب المصري باشا وغيره وغيره من الرجال
الذين تذرهم البلاد

فاذا كانت الآنسة ايريس لأمر ما من هذه الأمور
امتنعت عن التعليق

ردود القمض سر جيوس

يوجد منها الآن خمس اجزاء فقط وثمن الجزء الواحد
هشة قروش وأجرة البريد ٤ قروش
١ - حول سر المائدة أو القربان وموضوعات أخرى

٢ - حول التثليث والتوحيد

٣ - حول تجسد الله ولاهوت المسيح
٤ - حول حقيقة صلب المسيح وموته
٥ - هل تلبأت التوراة عن المسيح ؟
وتطلب من ادارة مجلة المنارة المصرية وموزعي المجلة بالبلاد

- ٢ -

وانني بهلازمتي اياك ومصاحبتي معك
وانت جندي مدبر قد عرفت ما انت عليه
وانا لا انسى ما دمت خيا ما فعلت معي
من الجليل وما انت عليه من افكار عالية
تقودك الى حبة الجنس البشري ويا لها
من افكار لا تعد وراها فضيلة

سلام مني الى عايلتك الكريمة وإلى
اصحابنا الاجلاء الذين شاركوك في اراك
الصياينة وذاق غالبيهم معي مرارة الاسجن
ونامل ان نلاقيك عن قريب
الله معك وانت بحفظه
جون. فينه

في مدينة برن ٢ اكتوبر ١٨٨٣

(راجع ص ١٤١) لفقرة (٤١)
(راجع فقرة ١١٤)

MON CHER ABAM,

Patriote sincère et honnête, musulman éclairé, vous avez été calomnié, avec préméditation, par la diplomatie et la presse européenne.

Le public, ignorant ou intéressé, a fait cause commune avec ces deux éléments considérables.

Dire la vérité sur vous comme chef des nationalistes égyptiens; raconter le grand mouvement révolutionnaire nilotique, précipité par les cupidités du *Condominium* et fatalement arrêté par l'intervention militaire anglaise, c'est le devoir de l'ami reconnaissant qui a mangé le pain et le sel sous votre tente hospitalière; c'est le mien, et je n'y faillirai point. Ayant vécu avec vous, dans votre intimité, de votre vie de soldat et d'administrateur, j'ai appris à vous connaître.

Je n'oublierai jamais ni votre bienveillance à mon égard, ni votre haut esprit de justice et d'humanité à celui de tous.

Saluez de ma part votre famille et nos dignes amis, vos compagnons d'exil, dont la plupart ont été mes camarades de prison.

Nous nous reverrons, je l'espère.

Que Dieu vous garde et soit avec vous.

JOHN NINET.

Berne, 30 Mars 1884.

مخبي العزيز عرابي دام محفوظا

ولقد اختلفت السياسة واقترت الجرايد
الاوروباءوية عليك كذبا وانت حامي حمي
وطنك بصداقة واستقامة وانت مسلم تنور
مقلتك بنور المعارف والاداب وان عموم
الناس قد شاركوها جهلا او تعمدا

وان قلت انك كنت ريس العصبة الوطنية
المصرية التي اثارها مشرة الدولتين وسكنت
بالعساكر الانكليزية فقد اديت فريضة يقوم
بها كل حل وفي يراي حقوق الصحة وقد
اكل الخبز والملح ضيفا في خيبتك



راجع هامش (٢) لفقرة ٤١ وراجع فقرة ١١٥



ويسا واصف

والقبط معا لانتخاب عدد من الأقلية يكمل النسبة ، وبهذا لا تنفرد الأقلية بتقديم ممثليها . والطريق الثاني أن ينتخب مجلس النواب من يكمل النسبة من الأقلية من بين من كانوا مرشحين في الانتخابات منهم . وبالنسبة لمجلس الشيوخ اما أن يؤخذ بأحد الطريقتين السابقين ، واما أن تكمل النسبة من بين نسبة المعينين بالمجلس . وقال انه لا يتقدم باقتراحه بصفته قبطي ولكنه مصرى يخشى الخطر من عدم الأخذ بهذا المبدأ . وان ما يؤمن به الجميع من الديمقراطية وما يتمنونه من زوال الفوارق لا يجب أن يخفى واقع الأمور . ولبيان واقع الأمور ضرب مثلا بقانون نظام وراثة العرش الذى صدر وقتها والذى اشترط فيمن يختار وصيا على العرش (اذا كان الملك غير رشيد) أن يكون مصرى مسلما ، وان انتخابات المجلس المحلى لبندر اسيوط التى جرت فى يناير السابق لم تسفر الا عن انتخاب أربعة من المسلمين فاستقال محمود بسيونى ليترك مقعده لصاحب عدد الأصوات التالى له وكان قبطيا .

وامام اللجنة العامة زاد وجهة نظرة تفصيلا ، وعلل قومة القبط ضد فكرته بما يروونه مصلحة لهم فى الا يفضبوا المسلمين « فتظاهروا بأنهم لا يريدون التمثيل » واذا لم تمثل الأقليات « فقد يتظاهرون بالوطنية الحادة وانهم لا يريدون هذه الحماية (٢٨ فبراير) فى حين أنهم يريدون

اول اجتماع ملكتنب مجلس الشيوخ بعد عودة الحياة النيابية



الطاقف الصورة

في ٢٥ نوفمبر سنة ١٩٢٩

(فقرة ١٢٥)

هذا هو الاجتماع الاول لمجلس الشيوخ بعد عودة الحياة النيابية. في هذا الاجتماع تم مناقشة عدة قضايا مهمة تتعلق بالشؤون الداخلية والخارجية. كان الاجتماع على مستوى عالٍ من الجدية والجدية.



سينوت حنا

ما قبل ودل

«... كنيسة اخي ، اقدبها بدمي ... ان لم يكن من الحب .. فمن الانانية ... اذا امتدت يدي ، الى اخي ، فكلانا مقتول ... وان ظلمني اخي ، فكلانا مظلوم ... اسجد عند النبي ، وشركاء في القدر المحتوم ...

اه لو كان « سينوت حنا » بيننا ، كاتب الثورة الاولى ووجه من وجهاتها ، لعاد الى وقفه على منبر هذه الجريدة « الاهرام » وهشم رأس الانقي في مقطوعاته المذوية « الوطنية » ديننا والاستقلال حياتنا ...

في يوم ١٤ اغسطس سنة ١٩٢٢ كنت واخوانا نفرا في ردة « المنبر » الاسود بسجن قوه ميدان ، فدخل علينا من الباب الحديدى الكبير وبنا واصف ، وعلى لمة ابتسامة مريضة ذات بريق كادت تجعل من السجن مرقضا .. لم يكده يضع يده في ايدنا حتى سألنا من مرأة .. وابن المرأة في السجن يا وبنا ، الرجل الفيلسوف وكبير المحامين ورئيس مجلس النواب ، يريد ان يرى اناقته في لباس السجن الازرق الجديد .. ومن خلفه جورجى خياط عميد امبيوط وصاحب البحر والاعناب ، لم واصف فالي الفكر الصامت ذو الاصل التليد ومرقس حنا خدن المغفور له الملك فؤاد في

انشاء الجامعة المصرية القديمة في ميدان الفنكى ... ودخل مع هؤلاء حمد الباسل الزعيم الذى مضى كالخيال ، وعلوى الجزار الرجل المصلب ، ومراد الشريعى السياسى المرح ... وفى عنق كل منهم حكم بالاعدام من المحكمة العسكرية البريطانية العليا ..

اقباط مصر في المجاهدين الاولين .. سلامة ميخائيل ، مكرم عبيد ، فخرى عبد النور ، نجيب اسكندر ، كامل صدقى ، رياض الجبل مريان سعد ، توفيق عليب ، كامل جرجس عبد الشهيد ، واغيب اسكندر ، رزق بينا طبيب الاسنان الذى مثل الانجليز بجسده في مظاهرات ابريل سنة ١٩١٩ ، والوف غير هؤلاء لا تحصى ...

يا اخي .. جب الانجليز من دمك ودمى ... وجنون ، بل ومعمية في الله ان يامن اجدنا هذا اللبيب منفردا ...

حسنى الشنتاوى

صدقت يا اخي ! .. ولهذا نريد ان نقسمو على كل من يعيث باتحادنا المقدس . ونريد ان يتم تحقيق سريع نزيه في فاجعة السويس ، ونحن على ثقة من ان نتيجةه ستكون زيادة اواصر المحبة والاخوة بين الاقباط والمسلمين احمد الصاوى محمد

المجلة

صاحب المجلة ومحررها

سلامة موسى

العدد ١١٤

١٠ مليات

عضو رابطة الشباب القبطي

المنتدب للصحيفة

الاستاذ

كامل عطيه سليمان المحامى

ص ب ٤٤ فجالة

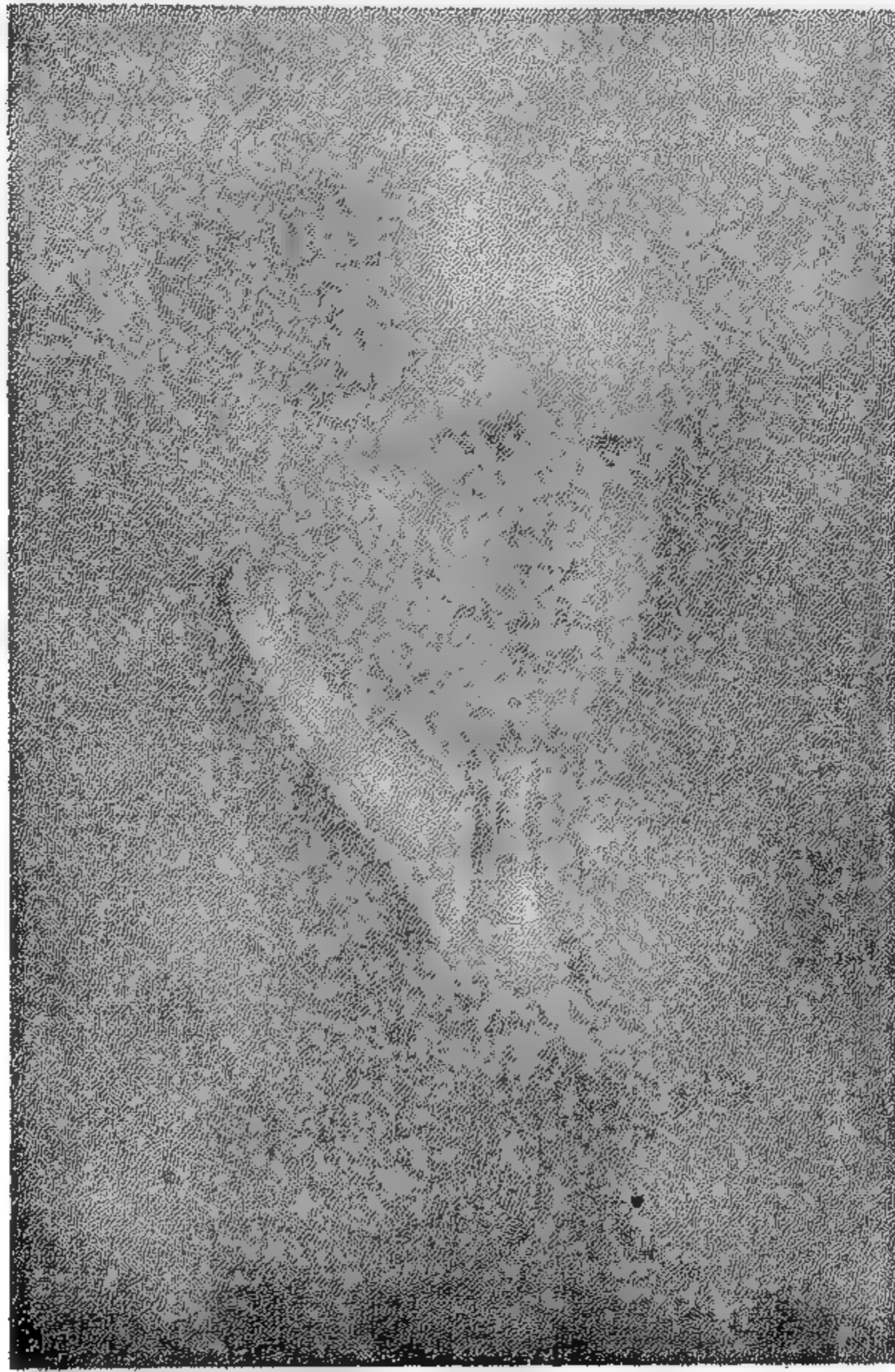
١٩

٢٤ يوليو سنة ١٩٣٨

٢٤ حارة جاد شارع الفجالة - مصر

الاحد ١٢ أيب ١٦٥٤

مصرى عظيم



صاحب المزة حبيب بك حنين المصرى

(انظر فقرة ١٣٠)



القمص بسادة والثان من شامسته عن كتاب دولنج
انظر الفقرة الأخيرة « أمام الشاهد الثالث » من وقفة للتمعن .



أبنا ديسفورس
 البابا الاسكندري الخامس والعشرين
 (انظر « وقفة للتمعن » والاشارة الواردة في فقرة
 (٤٤)

انا كيرلس فرنسيس من مدينة أريصيدس وكيل كلي لرهبنة القديس
فرنسيس الشاروفيني اذن بامر الرئيس العامي ان القس فرنسيس مريسا راهب
من رهبنتنا معلم في علم اللاهوت ومرسل رسولي الى ارض مصر بطبع كتابه
الملفب مختصر المجمع الخلقدوني المترجم منه من اللغة اللاطينية الى اللغة العربية
بعد ما وقفوا عليه المعلمين ووجدوا التفسير موافقاً مع النسخة اللاطينية
والله يبارك عليه

انا داوود قس وراهب من رهبنة الكرميليتانين معلم في علم اللاهوت ومعلم
وقارى لسان العرب في دير القديس مريم المنتصرى بامر معلم الدار الرسولى
الاقديس للبابا وقفت على هذا الكتاب الذى اسمه مختصر المجمع الخلقدوني
مترجم من اللغة اللاطينية الى اللغة العربية من القس فرنسيس مريسا راهب
من رهبنة الاصغار للقديس فرنسيس الشاروفيني وفحصت عن تفسيره
وقابلته مع نسخة الاصلية ووجدته موافقاً لها الى الغايه ولم يذكر
فيه شيئاً يصادد الايمان القائل بى ولا العوايد الصالحه وواجب ان
يتمتع لادخل نفع طوائف النصارى لبلاد الشرق عظيمه في روميه من
دير القديس مريم المنتصرى في سنة الف ستمائيه واحد وتسعين لتجسد
الرب

انا بطرس قس وراهب من رهبنة المبارك الماروني معلم في علم اللاهوت ووكيل
البطرك الماروني المرسل من جنابه الى الكرسي الروماني فاني بامر معلم
الدار الرسولى الاقدس للبابا الروماني وقفت على هذا الكتاب المدعو مختصر
المجمع الخلقدوني الذى ترجمه من اللغة اللاطينية الى اللغة العربية القس
فرنسيس مريسا من مدينة سالم مرسل رسولى المقتدى برهبنة الرهبان الاصغار
لمار فرنسيس الشاروفيني ويحث بختاً شافياً عن رموزه وقابلته مع نسخة
الاصليه ووجدت تفسيره اميناً موافقاً مع نسخة القائل بى المحفوظه في خازنة
كتب مار بطرس الرسول في روميه واحسبه مفيداً كثيراً لاجل صلح واتفاق
لمسيحيين بلاد الشرق المقتربين عن الكرسي الروماني وواجب ان ينطبع عظيم
في روميه من دير الموارني في اليوم العاشر من قانون الثاني في سنة الف ستمائيه
اثنين وتسعين لتجسد المخلص

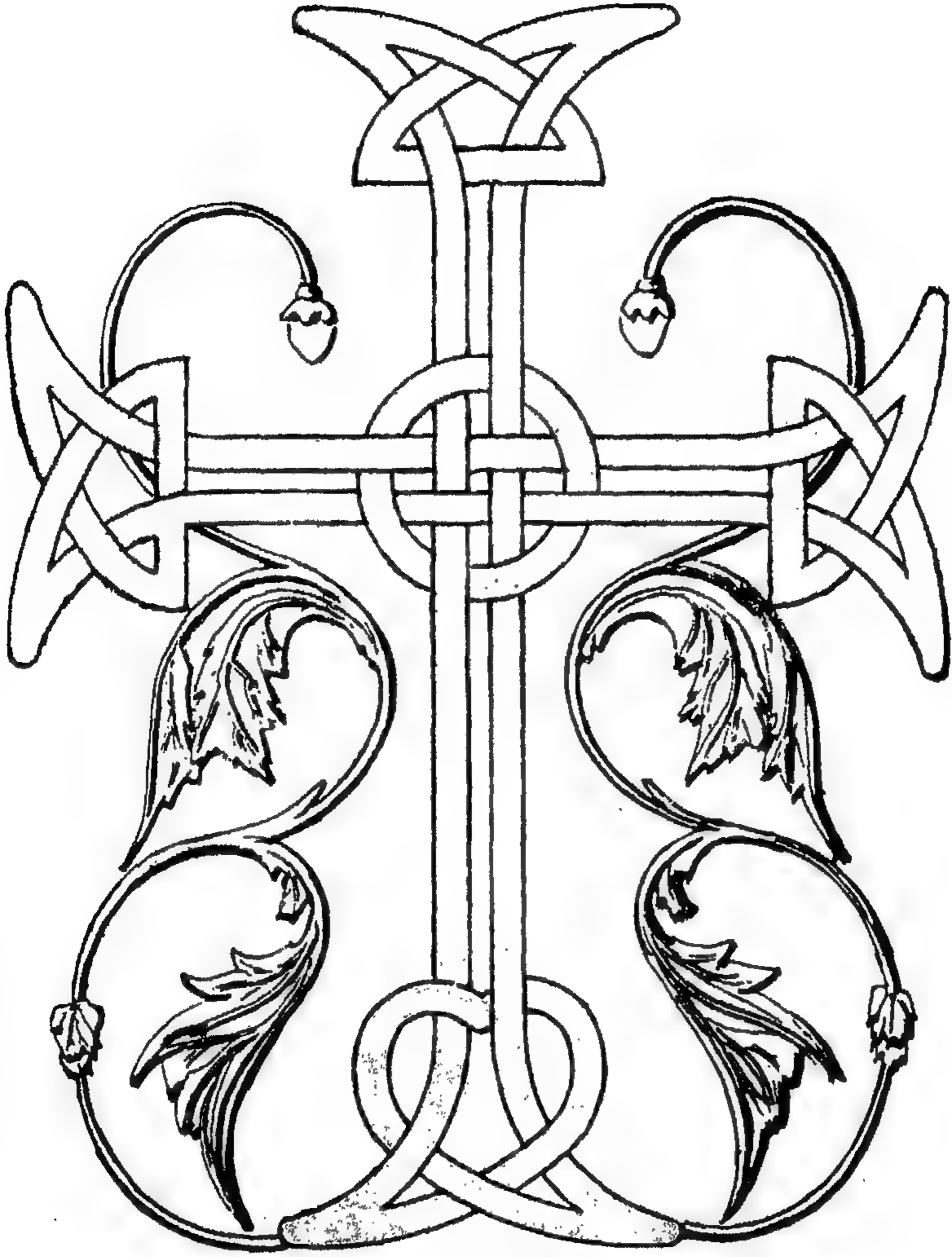
من اللغة اللاتينية الى اللغة العربية كي يكتشف عنكم زور التواريخ المذكورة
ويظهر الحق المستور تحت حجاب الغش وستارة الحيل^{المعلم} وعرضته الى جناب سيدنا
البابا الروماني ليأمر بطبعه فالبابا اذن أولا ان يعوق عليه المعلمين الحاذقين
الحافظين للعتيق اي اللاتينية والعربية ويقابلوا التفسير الذي صرحته ان كان
هو صادق مع النسخة الاصلية ام لا فبعد ما وقفوا عليه المعلمين ووجدوا
التفسير صدق وامين فشهدوا بموافقة التفسير واظمان المترجم وبتملك
الشهادة وباجازة البابا فطبع هذا الكتاب المبارك الذي اجعلته انا تقدمه
الى جنابكم المخفم وحضرة كهنتكم اي المطارنة والاساقفة والقسوس
والشماسه والى ملك الحبش المخدم واكابر كما وشعوبكم في مقام الهدية
وارجوا القبول من سيدنا يسوع المسيح بالمعرفة لكل من طالع في هذه
الترجمة ان يهتدى الى الحق بعد المعرفة والاطلاع وتطردوا عندكم غش
الاطواخين وحيلة المخالفين وتتفقوا كمراد المسيح مع كرسى بطرس
الروماني راس جميع كنائس المسكونة وانا عبدكم الحقير اقل العبيد
وافقر التلاميذ واسال المسامحة من القارى في هذا الكتاب ان وجد به
من العلط والنقصان يعذرني لان ليس يوجد انسان خاليا من السهو
والنسيان غير الله تعالى وحده الكامل بغير عيب ومنه نطلب العفو
والغفران امين

عبد حضرتكم المعظم الشريفه

انا الحقير فرنسيس مريا من مدينة سالم

المقعدى برهينة الرهبان الاصغار

ديباجة



صليب الحياة

وجد الباحثون هذا الصليب في مدينة نقادة ، وهو منحوت على لوحة من المرمر . والكتابة المنحوتة عليه لا تعطينا اسم الفنان الذي ابتكره ، وإنما تفيد أنه جىء من بيت المقدس ، ويرجع أنه يرجع للقرن العاشر . وهذا الفنان المجهول منحه النعمة الالهية وعيا بأعماق الروحانيات فعكس هذا الوعي في فنه ليتعلم كل من يراه أن الصليب للمؤمن به هو حياة محيية - إنه الكرامة الحقيقية التي أصبحنا أغصانا فيها والتي يتحول معها فينا الى قيامة وحياة .

if you were lucky to be born a
Egypt, but it is exclusively to your
credit that you have built so
creatively on your heritage

To inherit is not enough;
we also have to build on our
inheritance constructively.

You joins me in loving
greetings to you & we wish you health
& continued success in 1982-83

As ever

Yours

Cyrus

P.S.: You will note that my main
focus is on the Syrian site of Ebla. I
hope things quiet down enough in the
levant so that I can revisit Syria without
messing up

الجزء الأخير من خطاب أرسله لي أستاذي الأمريكي دكتور سايموس جوردون حالما تسلم نسخة من كتابي
الانجليزي عن تاريخ كنيسةنا المحبوبة. وترجمته مائلي: « أنت سعيدة الحظ لكونك ولدت قبطية ... ولكن لا
يكفى أن نرث إذ نحن أيضا علينا أن نبني على ميراثنا استكمالاً له .



مصطفى كامل باشا موقد جدوة الوطنية في مصر



و للنادي بكار

آخر ساعة في ١٩٨١/٩/٣٠ م

رقم الايداع ٢٣ / ٢ / ١٩٨٤
الترقيم الدولى ٩ - ٠٤٥ - ١٨٧

طبع بشركة هارموني للطباعة

ت ٦١٠٠٤٦٤ - فاكس ٦١٠٠٧٣٠

٤٠٠١
١٥/٧٠٠



دير المحرق

Bibliotheca Alexandrina
1099242

مكتبة المحبّة

٣٠ شارع شبرا - القاهرة - ت و فاكس : (٢٠٢) ٥٧٥٩٢٤٤ - (٢٠٢) ٥٧٧٧٤٤٨
تليفون : (٢٠٢) ٥٧٥٨٢٦٢ - (٢٠٢) ٥٧٨٢٩٣٢